净土文库系列

1

阿弥陀佛四十八愿讲记

智圆法师　讲授

免费结缘，非卖品，

禁止用作任何商业用途。

目录

◎阿弥陀佛四十八愿 …… 1
◎阿弥陀佛四十八愿讲记 …… 13
思考题 …… 187
附录 …… 191

阿弥陀佛四十八愿

——摘自康僧铠译《佛说无量寿经》

原
文

第一 国中无三恶道愿

设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。

第二 不复更生恶道愿

设我得佛，国中天人寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

第三 各得真金色身愿

设我得佛，国中天人，不悉真金色者，不取正觉。

第四 形色无有好丑愿

设我得佛，国中天人，形色不同，有好丑者，不取正觉。

第五 生者皆得宿命愿

设我得佛，国中天人，不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

第六 皆得天眼彻视愿

设我得佛，国中天人，不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第七 皆得天耳彻听愿

设我得佛，国中天人，不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

第八 皆得知他心念愿

设我得佛，国中天人，不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

第九 皆得神足飞行愿

设我得佛，国中天人，不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第十 不起贪计身见愿

设我得佛，国中天人，若起想念贪计身者，不取正觉。

第十一 正定必至涅槃愿

设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。

第十二 光明遍照十方愿

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸

佛国者，不取正觉。

第十三 寿命同佛永久愿

设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

第十四 声闻广多无量愿

设我得佛，国中声闻，有能计量，乃至三千大千世界众生悉成缘觉，于百千劫悉共计校，知其数者，不取正觉。

第十五 寿命修短随意愿

设我得佛，国中天人，寿命无能限量，除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。

第十六 国中无不善名愿

设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。

第十七 诸佛称名赞叹愿

设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

第十八 十念皆生我国愿

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

第十九 勤修我皆接引愿

设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

第二十 系念必得往生愿

设我得佛，十方众生，闻我名号，系念我国，植诸德本，至心回向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。

第二十一 各具三十二相愿

设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相者，不取正觉。

第二十二　菩萨一生补处愿

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

第二十三　一时普供诸佛愿

设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无量无数亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第二十四　供具自皆如意愿

设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。

第二十五 菩萨演一切智愿

设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。

第二十六 菩萨得金刚身愿

设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身者，不取正觉。

第二十七 万物悉皆殊特愿

设我得佛，国中天人，一切万物，严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了，辨其名数者，不取正觉。

第二十八 菩萨道树普见愿

设我得佛，国中菩萨，乃至少功德者，不能知见其道场树无量光色，高四百万里者，不取正觉。

第二十九 受经普得智辩愿

设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。

第三十 慧辩无有限量愿

设我得佛，国中菩萨，智慧辩才若可限量者，不取正觉。

第三十一 净国照见十方愿

设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第三十二 严饰超诸天人愿

设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝、百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普薰十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不尔者，不取正觉。

第三十三 蒙光触身获益愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。

第三十四 皆得法忍总持愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。

第三十五 信乐永离女身愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人，闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。

第三十六 勤修必成佛道愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。

第三十七 归依感动天人愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行，诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

第三十八 妙服自然在身愿

设我得佛，国中天人，欲得衣服，随念即至，如佛所赞应法妙服，自然在身。若有裁缝捣染浣濯者，不取正觉。

第三十九 受乐同于漏尽愿

设我得佛，国中天人，所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。

第四十 随意见诸佛国愿

设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中，皆悉照见，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第四十一 闻名诸根具足愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺陋不具足者，不取正觉。

第四十二　悉得清净解脱愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得清净解脱三昧，住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。

第四十三　闻名生处尊贵愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

第四十四　修行具足德本愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

第四十五　皆得三昧见佛愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得普等三昧，住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议

一切诸佛。若不尔者，不取正觉。

第四十六 自然得闻妙法愿

设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

第四十七 即得不退转地愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

第四十八 即得诸忍究竟愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一忍第二第三法忍，于诸佛法不能即得不退转者，不取正觉。

阿弥陀佛四十八愿讲记

智圆法师　讲授

前言

学习弥陀愿海，是对阿弥陀佛生信心的关键、是发起归投依靠之心的关键、是求生净土的关键。当我们了解了弥陀悲愿后，就知道阿弥陀佛是如何为我们建立行愿以拔济我等一生超出苦轮、登不退地乃至圆成普贤行愿、毕竟到达无上佛果的。我们就知道，凭借弥陀愿海的大威神力，走这条往生之路能够速疾得到解脱，一切暂时、究竟利益的成办都在这条妙道当中。

所以，对于修净业的人来说，弥陀愿海是最需要了解的地方。而且对此了解得越深入、越圆满越好。如果在这上面生了信心，自然会发起愿欲、趣入实行。这样，净土的道就会真正开启。归命于西方作为成就捷径、依止阿弥陀佛作为显发自心的大道就会得到认定而实践。所以，弥陀愿海是净土法门的心要。

再者，从我们这个世界弘传此法门的情形来讲，大圆普度的阿弥陀佛的愿海法门应当是无上无等的。也就是，从三根普被并一生能使群生超出苦轮、登上净土这一点来说，应当没有再超出其上的了。释迦牟尼佛在《无量寿经》中也说，将来人天一切含灵都会因此法而得到度脱。“此法”指《无量寿经》，而《无量寿经》的心要是四十八愿。因此可以说，这弥陀四十八愿法门是群生出苦的慈航、成佛的捷径、圣道的根本。佛来到这世间要宣说的真实之法就是它，十方诸佛吐广长舌相一致护念之处也是它，下至蜎飞蠕动都能得到度脱而能至于无上佛果的妙道也是它，无量菩萨顿证不退转地乃至圆成普贤行愿的大方便也是它……因此我们学习并弘扬弥陀愿海是义不容辞之处，也是此生成就的关键。我们应当共同学习，并使无数众生都能登上这一艘弥陀大愿船而能趣向解脱成佛的彼岸。

弥陀愿海的缘起

弥陀大愿海的缘起，要远溯到过去久远不可思议数劫之前。那时有定光佛出现在世间，教化度脱了无数众生，使他们都得道后，佛就入涅槃了。从定光佛再向上追溯，一直越过了五十三尊佛出世的时期，最初的一尊佛叫做世自在王佛。就在那个时候，有一位世饶王，听佛说法后内心欢喜开解，寻即发起无上真正菩提之心。之后他舍弃王位出家做了一名沙门，叫做“法藏”。这就是久远劫之前的阿弥陀佛的前世。

再说，这位法藏比丘才能极高、心智勇猛，他到佛的面前顶礼、右绕三匝后，长跪合掌赞叹佛，然后说：“我已经发了无上菩提之心，愿佛给我广演经法，我要修行、摄取具足无量清净庄严的刹土。愿佛加被，让我在世间速成正觉，好拔济一切众生无限疲劳的生死大苦的根本。”应着他的祈请，世自在王佛就为他广大地宣演了二百一十亿刹土中天人善恶、国土粗妙的各种情形，并随其心愿以威神力加被，使得这一切在他心前非常分明地显现。法藏比丘当时听到佛宣说刹土庄严之事，并且以智慧非常明了地谛见到了，由此发起了无上殊胜的大愿心。

此后，他一心清净，在五劫当中精勤求索，思维

摄取庄严佛土的清净妙行。在摄取了二百一十亿刹土的净妙之行后，就来到世自在王佛前面，顶礼佛，然后合掌向着佛说："世尊！我已经摄取了庄严佛土的清净之行。"当时世自在王佛欢喜地说："现在是时候了，能令一切大众生起欢喜，由于你的善说，将使一切大众修习这个大法而满足无量大愿。"法藏比丘遵从佛的敕令，宣说了自己所结成的四十八愿。

而且法藏菩萨发起了这样的大誓愿海后，一向庄严妙土，他在不可思议兆载永劫中集积菩萨无量德行，当福慧资粮已经圆满、在距今十劫以前成就了无上正等菩提，所修佛国开阔广大、超胜独妙、建立常然、无衰无变，此世界叫做"极乐世界"，距离我们娑婆秽土有十万亿刹土的距离，从此之后弥陀愿海成为事实。

为了了解这一乘大悲誓言海，我们依据莲池大师所立的愿名，一愿一愿地了解它的涵义，以此作为我们修行净土的根本。在这样引导、入门以后，大家可以专门研阅有关《无量寿经》和《四十八愿》的诸大德的详细注解，由此将会进入到深广无边的弥陀大法的领域。下面看第一愿：

第一　国中无三恶道愿

设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。

法藏菩萨首先发愿：如果我成佛时，在我的国土中还有地狱、饿鬼、畜生，我就不取正觉。

这显示了阿弥陀佛大悲心切。在一切众生种类当中，三恶道众生是痛苦最深重的。法藏菩萨因为不忍心众生长劫沉沦在恶趣中受苦，首先就发愿，我的国土当中永远没有恶趣。

有人怀疑，在《阿弥陀经》上说到了很多鸟，鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命之鸟，这些鸟不是旁生吗？

答：不是。这是阿弥陀佛以愿力为了利益众生而化现的灵鸟。极乐世界，水也好、花也好、鸟也好……都是如来法身的化现，其实应该叫做水佛、花佛、鸟佛……因为佛的化身不单有人的形象，还可以有禽鸟等的形象，或者水、风、花、树等器世界的形象。这些化现都可以大作佛事，是不可思议的境界。比如，极乐世界七宝池中的水能够随机说法，在同一个七宝池中沐浴的人随着自己的心愿、自己的根性，愿意听佛法僧三宝功德者，就会听到水在演说佛法僧三宝的功德；愿意听三十七道品者，就听到水在演说三十七

道品；愿意听空、无相、无愿三解脱门者，就听到空、无相、无愿三解脱门……总之，同一个水能随顺众生的根机演说无量法门。想听什么法，就给你说什么法。这样应众生机说无量法的水，不是佛又是什么？所以应当叫做水佛。鸟也是如此，恒演妙法，是鸟佛，哪里是恶趣众生呢？

所以《阿弥陀经》上讲，极乐世界连地狱、饿鬼、旁生的名字都听不到，何况有事实呢？

第二　不复更生恶道愿

设我得佛，国中天人寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿说：如果我成佛时，我国中的天人命终之后还有再转生三恶道的情形，我就不取正觉。

有人怀疑：为什么一个凡夫带业往生就不再堕三恶道呢？

答：佛所建立的净土中没有任何堕落恶道的助缘。比如，按照《瑜伽师地论》讲，产生烦恼有六个因缘：八识田里的烦恼种子、引生贪嗔等烦恼的境、恶知识和恶友、邪的言论、串习以及非理作意。而带业往生

者，虽然在识田中还有烦恼种子，但由于净土没有任何引生烦恼的助缘，所以烦恼不会生起。这就像种子缺少水土而不会生果一样。在西方极乐世界，没有丝毫引生贪欲、嗔恚、愚痴等的境界；而且净土都是佛菩萨——导师是阿弥陀佛、眷属是清净海会菩萨，所以没有恶友和恶的言论；又因为佛的光明、音声加持自心，连水、鸟、树、风等都恒时宣演法音，时时增长道心，所以根本不会串习烦恼、不会非理作意。由此就成立，往生净土之后，毕竟不生烦恼、不堕恶道。

第三　各得真金色身愿

设我得佛，国中天人，不悉真金色者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿说：假使我获得佛果，我国土中的天人都是紫磨真金色身，如果做不到这样，我就不取正觉。

我们赞叹佛身时，常常说“紫磨真金色身”。可见，这是法藏菩萨发愿所有往生他净土的人，都得到与佛同样的身色。

“紫磨真金”是人间最好的真金。好的金子成分足，略带红色，所以用“紫”字来描述。唐代善导大

师说："诸佛欲显常住不变之相，是故现金色身。"意思是说，金子不像其它东西会发霉、变色或者生锈，有一定的稳固性，所以诸佛为了显示常住的相，就现金色之身。

阿弥陀佛四十八愿，愿愿都希欲一切众生成佛。这一愿也不例外，佛的心愿是一切往生者到了极乐世界就一生成佛，所以都现如佛一般的真金色身。

第四　形色无有好丑愿

设我得佛，国中天人，形色不同，有好丑者，不取正觉。

这是法藏菩萨发愿：假使我成佛之后，我国中天人的形貌不同、有好丑的差别，我就不取正觉。

这个地方细细捉摸，很有意思。比如，生到人间、地球上的几十亿人，相貌都不相同，有美有丑、有高有矮、有胖有瘦……这是什么原因造成的呢？这是因为每个人投胎时，神识里都携带着过去世造业熏的种子。今生即将成熟的种子作为因，父母的精血作为缘，因缘和合，就造就了今生的身体。因为每个人的种子和精血的因缘都不同，结果出生的身体就千差万别。

而我们往生到极乐世界后，个个都变成了紫磨真金色身、相貌上又没有好丑的差别。为什么会这样呢？答：由佛的愿力不可思议所致。

这就像人间的双胞胎，长得非常相像，没有一美一丑、高矮胖瘦等的差别，因为双胞胎都源自同一父母的精血、同时在母胎里孕育，他们孕育的所依是非常相似的，所以长相就很相似。又比如一条生产轿车的流水线，是同样的设计、同样的生产流程，所以生产出来的轿车形象都是一样的。这是比喻极乐世界天人的身体同是以阿弥陀佛的愿力作为所依而化现的。所谓“从莲花化生”，其实就是依托佛的愿力而生，而佛的愿力又是平等的，所以化现的天人在形色上没有好丑之别。实际上，我们往生到了极乐净土就相当于是阿弥陀佛的孩子。我们的心与佛的愿海相应、以佛的愿力加被，就从莲花里化现出具足相好的色身。这是在发愿时就已经设定好了的。因此，极乐国中的天人在形色上没有好丑的差别。

有人问：为什么阿弥陀佛要发这样的愿——国中天人的形貌都同等庄严、没有好丑之别呢？昙鸾大师说得好：“如果众生的形貌很不相同，因为不同，就有好、丑、高、下的差别，有差别就会生起贪、嗔、嫉妒、竞争等，由此造作恶业，将长劫陷溺在三有大

海当中。因此阿弥陀佛因地时兴起大悲心，起平等愿。”这是说，因为我们凡夫最执著自己身体的形象，如果身体长得比别人丑陋，会生起自卑；在看到别人相貌好时，会生起嫉妒；如果相貌超过了别人，又会骄慢，沾沾自喜……所以把自己的身体跟别人作比较时，就会产生这样那样的执著。阿弥陀佛在因地发愿时就考虑到：如果身相有美丑的差别，就会起烦恼、造业，沉溺生死。所以在设计西方净土的时候，用非常深细的智慧将这些退缘都排除在外。

从这里我们能体会到阿弥陀佛悲愿的深广。越思维，越觉得佛的愿海不可思议。往生净土的人当中，有很大一部分是凡夫。既然是凡夫，就是带业往生，在他心里还有烦恼种子。例如，一个普通人临终时往生，在临终时刻，他并不是断了一切烦恼的圣者。那么到了净土之后，如果净土的天人相貌有好丑的差别，在内因、外缘和合时，他就不可避免地会在自心引发贪嗔等烦恼、引发恶业的造作。哪怕只是生起一念极轻微的我执或者极轻微的贪欲、嫉妒，也是生死的因，必定会因此退入生死，感受种种苦果。这就无法成立极乐世界纯一安乐、无有苦受，也不成立永不退转——因为当下起了贪、嗔、嫉妒，再轻微也是退转，也就不成立横超生死了。

有人说：在佛身边恐怕不会堕吧！但是释迦佛身边有善星比丘和提婆达多，同样是在佛前，也一样起烦恼堕落了。所以，起烦恼就必定要堕落，这是决定的。

怎样才能不起烦恼？关键要具足因缘。

我们来到这个娑婆世间，是随贪欲而来的，与父母精血和合拥有了这样的身体。这样的因缘能出生清净的身体吗？显然不能。如果是从父母的不净种子中出生，身体就是由三十六种不净物组成、内心也极容易生起烦恼。只要是欲界的凡夫人类，决定人人如此。为什么能这么断定呢？因为缘起的规律是决定的。毒草的种子就只能长出毒草，药草的种子就只能长出药草。什么样的种子，就会结出什么样的果来。

而往生极乐世界，是自己的信愿力和阿弥陀佛的大愿结合，于净土的莲花中化生，拥有像光影那样清净的清虚之身，都是同样的相好庄严、无有好丑的差别。不仅如此，阿弥陀佛的大愿还让所有往生者都不起贪著、计较“我”的念头；极乐世界，一草一木、一花一水都是从佛的智慧中流现，极为清净、美妙，水、鸟、风吹林树都在宣流清净的法音，这一切无不增长人的道心……总之，佛在设计净土时，把所有引生贪嗔痴的境缘全部遮止了。而没有生烦恼的任何助

缘，就毕竟不会生起丝毫烦恼。这就保证人人往生后都不会再退堕，只会在菩提道上不断升进。这是多么不可思议的悲愿！

接下来的第五、第六、第七、第八、第九这五愿，都是加持净土圣贤成就广大神通的愿。这并不是一般世间的神通，也不是小乘神通，而是极为惊人的广大、不可思议的神通。所以，释迦牟尼佛在《阿弥陀经》上赞叹这个净土法门是世间极为难信之法。往生之后能成就如此广大的神通，也是一般人难信的原因之一。这样我们就明白，的确阿弥陀佛的大愿、大悲、大智慧创造的西方极乐世界功德不可思议。

第五　生者皆得宿命愿

设我得佛，国中天人，不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿说：假使我成佛时，我国土中的圣贤，不能认识宿命、最低限度不能了知百千亿那由他[1]那么多劫里的事，我就不取正觉。“那由他”相当

[1] 那由他：印度数量单位，《俱舍论》中说，那由他相当于

于千亿，也有百万等说法。但不管怎样，前面再乘上“百千亿”，都是不可思议的劫数。

为什么这样的神通极为稀有难信呢？通过对比就会知道。比如一个有神通的人能看到你过去五百世的情况，一世一世给你讲得清清楚楚，你会佩服得五体投地。而圣者阿罗汉的神通能见到八万劫以内的事，远远超出这种世间有漏的神通。但是八万劫之外的事阿罗汉也一无所见，这是他智慧能见的范围。佛在世时，有个老人要出家，很多阿罗汉劝阻他，说他没有善根，不能出家。佛说这个老人八万劫之前有善根，他当时做樵夫，被老虎追得急了，念了一声南无佛。八万劫之后，这一善根成熟，有因缘出家。这就看出阿罗汉的神通也有局限。而往生之后，我们能得到的宿命通，最下限度是“百千亿那由他诸劫”，远远超过了八万劫。这是何等广大的智慧！最少百千亿那由他诸劫的事都统统在心前显现。

这是因为我们本来具有不可思议的智慧，只是这个本具的智慧被业力障蔽，显发不出来；一旦生到极乐世界，以阿弥陀佛愿力加被，就使自己的智慧不断显发出来，所以不可思议的神通就现前了。

千亿。具体也有十万、百万、千万等种种不同的说法。

这里还只是讲宿命通。后面愿文里讲到的多种神通以及智慧、辩才、能力都是极其不可思议的。我们要了知这些大愿的殊胜，不然就不知道为什么要求往生。

第六　皆得天眼彻视愿

设我得佛，国中天人，不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿说：假使我成佛时，我国中的天人不能得到天眼，最低程度不能照见百千亿那由他诸佛国的事情，我就不取正觉。

所以，往生的人都能得到极其开阔的天眼。比如，阿罗汉成就的无漏天眼，见不到他方刹土的事，他的神通力是有限的。而极乐世界的圣贤不仅能照见其他刹土，而且最低限度能照见百千亿那由他佛国的事。所以，这不是小乘的成就，更不是世间的成就。

如果一个人修到坐在房间里能清清楚楚地看到一个城市里家家户户都在干什么，这就不得了。再放大，能看到一个四川省范围内，家家户户在做什么、房间里有什么陈设、人是什么相貌，那就更不得了。再扩

大到整个地球上大大小小的事都能看到，比如能看到南美洲一个岛上每一根草、每一朵花，非洲草原上的狮子怎样奔跑，或者太平洋上一只渔船上的渔人在怎样烧水……像这样，整个地球上的事都一目了然，那我们更加惊叹了。如果一个人把整个三千大千世界(一个佛国）里的事都能清清楚楚地看到，那你就会说这肯定是阿罗汉以上的圣者，否则没有这种水平。可是，到了极乐世界，不单是一个佛国三千大千世界里的事，而是能看到百千亿那由他佛国中的事——这还是最低的限度，这是怎样的成就！的确是不可思议，非常稀有。世间人修仙道，能得到有漏的天眼，一般人就羡慕死了，但跟往生净土的成就相比，简直是九牛一毛。所以不必要去羡慕世间有漏的神通，应当希求往生极乐。

也许还有人怀疑：那么不可思议的大神通，我们在修净土念佛时并没有专门修过，怎么可能一往生就自然具足呢？真让人难以置信。

这是阿弥陀佛的大悲愿力所致。我们是直接受用佛的成果，对此不必怀疑。打个比方，我们今天用的电脑，不就是受用别人的成果吗？电脑是物理学家发明出来的，逐步发展到现在的手提电脑，人人都可以操作，享用电脑的功能。这并不需要你从头开始去做

理论研究、搞技术开发，再一点点地创造出来。没有做这些事情，一样能享用前人的成果，只要知道怎么操作就行。同样道理，这么广大的神通，也是佛在因地经过累劫修行成就了无量功德，赐给我们受用的。我们只要念佛，和佛的愿海相应，一往生到西方就能直接受用这个果实。这就好比，只要投胎到帝王之家，出生之后就是太子，将来能成为一国之君。这并不需要像开国皇帝那样，一刀一枪地把整个江山打下来，只要生在帝王之家，直接就以种姓的力量拥有全天下。又好比，一只蚂蚁，依靠自己的脚力往上爬，不知道爬到哪一年才能爬上山顶，但把它放在飞机上，就可以飞翔在天空中，很快就飞过太平洋。或者说一个跛脚的人，让他自己去走，多少天也走不到几十里路，但把他放在转轮王的轮宝上，就能在一瞬间遍行四天下。由这些比喻就可以证明，直接享用佛累劫修行得来的果实是完全可以成立的。

所以，祖师大德劝人往生极乐世界，就是因为这里有佛的加持，能快速成就。如果不依佛力而单凭自力，末法时代具缚凡夫有几个人能成就这样广大的天眼呢？单凭自己的力量很难得到这样的成就。而往生之后就都能得到，这就不能不相信有佛力不可思议的加持。净土教被判为一乘圆顿的大教，就是因为有阿

弥陀佛的大誓愿海作为增上缘，能直接开发我们自性中超过恒河沙数的性德。我们每个人都具有如来藏，自性横遍十方、竖穷三际，含有无量无边不可思议的功德，只是要用方法来开显它。其中极妙的方法，就是往生极乐世界。如果能往生到极乐世界，自性决定会得到显发。当然就会开发出神通，而且是广大的大乘神通。大家知道，世间有漏神通不能跟无漏的神通相比；而在无漏的神通当中，小乘神通根本无法跟大乘神通相比；而到了极乐世界由佛愿力加被，就会开出极广、极深的大乘神通。

第七　皆得天耳彻听愿

设我得佛，国中天人，不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿说：当我成佛时，我国中的天人，如果不能得到天耳、最下限度不能听闻百千亿那由他的诸佛演说正法，而且听法之后不能完全受持，我就不取正觉。

这种天耳，并不是只听到他方国土某一佛说法，而是最低限度都能听闻百千亿那由他诸佛说法；而且

凡是所听到的法，都能领会、受持在心。到那时，想一想，你智慧的量有多大？这是世间的分别心无法衡量的。有这样殊胜的功德。

这一愿也十分重要，我们要救度法界众生，就应成就极广大的天耳通，能无碍地听到六道众生苦乐忧喜的音声，这样就可以增长大悲心、就可以像观世音菩萨那样寻声救苦。而且能随意听到无量诸佛说法的妙音，就能得极大加持、生起极大智慧。人间听古琴声都能使心宁静，何况听诸佛的梵音声相？

从这里还能看到，生西方一土，就是生十方无量国土；见阿弥陀佛一佛，就是见十方无量诸佛；成就净土一法，就是成就无量妙法。或者说，极乐世界就是华藏世界，阿弥陀佛就是毗卢遮那，净土一门即是普门，是这样不可思议的事。往生到了极乐世界，实际就跟十方法界无阻无隔、无障无碍。

为什么普贤行愿最后要导归极乐呢？普贤愿海，愿愿都是以法界为体。比如，要周遍礼敬、赞叹、供养一切诸佛，要周遍修学一切法门……而这样的境界靠我们自己的力量修行，要经过漫长的时劫。而一往生极乐，就通通都能现前成就。因此，普贤行愿也以往生西方作为圆成的捷径。

第八　皆得知他心念愿

设我得佛，国中天人，不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿：假使我成佛时，我国土中的天人不能得到明见他心的智慧、最低限度不能知见百千亿那由他佛国当中无数众生的起心动念，我就誓不成佛。

一个佛国当中有无数无量的众生。比如释迦牟尼佛成佛的世界是我们娑婆世界，在这个三千大千世界里有多少六道众生？其中，人类有多少？人类之外的旁生有多少？比如草原上一小片地方就有数以亿计的蚂蚁，江河湖海里的水族更是多得不可计数。还有饿鬼、地狱众生、上界天人……整个三界六道众生可以说是无量无边。现在是百千亿那由他这样无数无量的佛国——每一个佛国都有不计其数的众生，何况是不计其数的佛国，这里面每个众生，下至蚊虫蚂蚁的起心动念，都能照见无余。如果往生极乐世界，就能得到这样极其广大的他心智通。阿弥陀佛的愿力就是如此。他说：往生者最低限度不能得到这样的他心通，我就不成佛。由此，我们要感戴佛的深恩。佛以他无

量的慈悲，在因地什么都为我们设计好了。我们只要愿意往生，就能得到这么不可思议的功德、果实。

通过比较就能了解这一点。比如，一个人有他心通，整个城市里人们的起心动念，他都知道；再大一点，整个四川省的所有人，这个人想什么、那个人想什么，他都知道；再扩大一点，整个地球上所有人的起心动念，他都知道，这就成了神人！我们会觉得太了不起！而你去了极乐世界是什么成就呢？能得到远远超过他的他心通。一个凡夫，看起来确实不理想，要智慧没智慧、要神通没神通、要定力没定力、要辩才没辩才，只有这么一个污秽不净的身体，还有种种邪分别、种种烦恼，而且眼耳等五根的功能是这样有限、这样受障蔽……但只要我们一心希求往生净土、至心称念“南无阿弥陀佛”，此生临命终时，就决定蒙佛接引，生到极乐世界。到了净土那边，就全面地开发出本具的功能，包括这里所说的广大的他心通。这就是佛力点铁成金不可思议的作用。

说到度众生，没有他心通是很困难的。就像瞎子打靶一样，瞄不准目标。度众生又像看病，不能以一个方子来看一切病。每个人的病不同，要根据病情来开药。诊断清楚了是什么病，才能对症下药。这就要知道所教化的众生心里想什么，他的根机、意乐要看

清楚，才能对机说法。而往生西方，得到了极广、极深的他心通之后，就能在十方无量无边的众生界当中，随机教化。这都是大悲慈父阿弥陀佛为了让我们这些孩子尽快地成佛，早在因地就已经完全考虑好的。

第九　皆得神足飞行愿

设我得佛，国中天人，不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

法藏菩萨又发大愿：假使我成佛，我国中的天人不得神足，在一念当中、下至不能越过百千亿那由他的诸佛国土，我就不取正觉。

今天，如果有一个人能坐在这里，忽然间就到了东方刹土，再一转眼又去了南方刹土，我们会觉得这简直是奇人；不要说这样大的神通，如果有人坐在这里，同时幻化一个身到美国去了，你认为如何？但是在极乐世界，人人都具有远为超胜的神足通。

极乐国中，大乘极为广大的神足通，就是在起一个念头的时间里，就能越过无数国土。我们现在在一念的时间，连这个门都跑不出去，而到了极乐世界，一念间就能越过百千万亿那由他的佛国。这按一般人

去衡量是极为遥远的。你今天坐最快的航天飞机，一念间能飞多远呢？按这样推，人类现代科技一切成就的总和，根本比不上往生极乐世界这一成就的百千万亿分之一。知道了这件事情，就有一个心愿："我宁生西方下下品，不做娑婆上上人。"何必为了世间微不足道的所谓成就，花那么多的心血、精力、财力呢？在这世上费尽千辛万苦，也只能落得一个非常可怜的结局，最终也不会带来真实的安乐。

所以，真正相信净土，就是多善根、福德、因缘之人。如果不相信这件极为奇特的事，在轮回里千辛万苦，也只能求到芝麻大的利益，而且这点利益还将转成苦的因。相反，如果一个人能对西方净土生起信心，就等于一下子从一个下贱的乞丐荣升为极尊贵的转轮王一般。我们想到这里，就要满心欢喜地求生极乐世界。

我们这个世界的电脑好不好？好！但极乐世界的一根草都远远比电脑好。这里的航天飞机、卫星、火箭，相比来讲，也没有大的意思，到了极乐世界一念之间就越过百千亿那由他诸佛的国土，地球上所造的所有宇宙飞船加起来也不及它的一分。更不用说我们有漏的色身，连跑快一点都气喘嘘嘘。我们这个有漏的业报身确实很不理想，是感苦的容器，还能生出无

量无边的苦恼，但是只要一往生，这些事情通通摆脱——莲花化生，就摆脱了这个有漏、有质碍的形体；神足自在，可以在法界海中任意畅游。

我们一再讲，要成满普贤广大如海的愿王，就要以求生西方净土作为成就的捷径。到了那里，普贤愿海就会圆满地实现。比如普贤十大愿王的第三愿“普皆供养”，要自身化出无量的身、每一个身到无量的刹土，遍现无量的供品去供养无量诸佛。而往生之后就成就了极广大的神通，这些大菩萨所修的普贤行就通通可以做。这就知道为什么在普贤行愿的最后要加上一条发愿——往生极乐世界，就是为了快速成满普贤行愿而圆成佛果。

第十　不起贪计身见愿

先解释一下“身见”。身见就是我见，梵语是萨迦耶见。萨迦耶见按意译来说，是身见或者我见，如果直译叫做坏聚见。佛教当中，“身”字用得很广，比如法身、报身、智慧身、愿力身等，可见身不能只狭隘地理解成血肉之躯的身体，身有“积聚”之意。

比如我们的五蕴身，有以质碍为相的色法这一部分，也就是有皮肤、骨骼、血肉、五脏六腑等的物质；

还有受、想、行、识这四类心法，也就是有苦、乐、舍等以领纳为体性的受，有取青色、黄色、长、短等以取相为体性的想，有思心所、欲心所、定心所等以造作为体性的行，有眼识、耳识等以了别为体性的识。这样，由色心两方面很多类的法积聚起来的五蕴，就是我们人的现相。本来，这只是很多种不同体性的法积聚在一起，而且是刹那生灭的虚妄法，凡夫却错误地把这看作是独一的、常恒的“我”。像这样，就是生起了身见或我见，就是在一堆坏灭、积聚体性的法上生起了不正确的见——坏聚见。所以所谓“贪计身见”，就是指执著有“我”而贪著、计度。

设我得佛，国中天人，若起想念贪计身者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：如果在我成就佛果时，我国中还有天人起念贪著、计较“我”，我就不取正觉。

从这里可以看出阿弥陀佛的大慈悲心，不忍我们众生长劫在生死中流转。为什么这样讲呢？我们可以按龙树菩萨《宝鬘论》里的一颂作思维，这一颂是：“乃至有蕴执，于彼起我执，有我执造业，从业复受生。”意思是说，乃至我们还对这个五蕴起实有的执

著，我们就会对五蕴生起“这是常、一、自在我”的妄执，而只要执著“我”，就一定会因为它而起烦恼、造业。而造作了业，就必定被业的力量牵引去六道中受生。

所以，就因为有这个我执，而生起烦恼，由烦恼而造业，由业而受苦；受苦时又以我执起烦恼，由烦恼又造业，又去受生死……就这样辗转地在三界里轮转，造成了无始以来超过恒河沙数那么多的生生死死。如果今生没有断尽我执，还在贪著“我”的想法里转，那么就可以非常肯定地预断：以后的生死还会无穷无尽。

既然一切烦恼都是从我执这个唯一的根源生起的，那么什么是烦恼呢？其实，每个人返观内心，都容易认识——当你心里因为执著我而有烦动恼乱、不寂静的相，哪怕是再轻微的，也是烦恼。这就是生死的因。那又是怎样由我执引生烦恼的呢？如果你执著自己的五蕴是一个实体的我，那么跟“我”相对的，就有“他”。也就是在你的眼里会错误地看到有一个个实体的男、女、老、少等种种人或者种种动物。像这样，自他的分别、计较就自然随之而来，也就不可避免地时时处处起烦恼。比如，对“我”是非常地爱护、非常地贪执计较，那么在顺从我的心意时，就一

定生起贪爱；在违背我的意愿时，就一定生起嗔恚；在超过我时，就一定生起嫉妒；在不如我时，就一定生起骄慢；在和我同等时，就一定生竞争心……时时缘着我分别，心里总想着“我如何如何”，口里总说着“我如何如何”，执著“我”是恒常的、清净的、安乐的，像这样的每一个念头都是愚痴的烦恼。诸如此类，种种的贪著计较，整个都堕在烦恼当中。

而由烦恼集起的，只会是受生三界的有漏业。也就是只要你的心还在随着我执而转，那么你布施也好、持戒也好、修禅定也好，无论做什么，造的全部是流转生死的有漏业，也就必定随这个业力沉沦生死。

这样就明白，导致无量劫生死流转的唯一根源，就是我见。可以说，三界所有一切烦恼的过患、业的过患、苦的过患，都是从我见这个根源中出现的。所以月称菩萨就在《入中论》里讲：“慧见三有诸过患，皆从萨迦耶见生。”

阿弥陀佛在因地以大智慧洞察到，尽虚空界的众生都是因为我执而长劫漂流生死，不能超出。因此就发愿要把一切众生从生死苦海中拔济出来。而要完成这一大愿，就要有力量顿时截断众生生死的唯一根源——我执，因此佛就针对这个要点发起大愿：在我成佛时，任何众生只要生到我的国土，就以我的力量加

持他的心，不再生起任何计执“我”的分别。现在阿弥陀佛已经成佛十劫，因此这条愿已经圆满实现了。

我们从这里就了解到，只要生入了极乐世界，就决不会生起一念计执我的心；而不生起计执我的心，就决不会发起任何贪嗔等烦恼；而不发起任何贪嗔等烦恼，就决不会造有漏业；而不造有漏业，就决不会在三界受生。因此，我们如果在人间过了几十年之后，能往生到净土，我们就永远超出了生死，彻底告别了轮回。这就是大悲慈父阿弥陀佛大愿不可思议的威神之力，能让我们不起一念执著我的心。佛的力量和恩德难思难议！

看看我们现在的状况，不用说多生累劫，也不用说几十年的这一生，就看在一天当中，从早到晚，念念都是贪著我、计较我、想我、说我，也就念念在造有漏业、在造生死因。按这种状况衡量，一念一个生死，当然要长劫漂流在生死当中、当然要随自己所造的业一次又一次地受生六道。这有多么可怕！这就像黄河从源头的一滴水开始，连绵不断地往前奔流，一直看不到哪里才是尽头……

《瑜伽师地论》当中讲，我们人临终呼吸中断，神识就会从身体中出去形成中阴身，原因就出在我执上。只要死时执著我，认为“我要没有了”，就立即

转成中阴身。所以，断不了我执，断不尽烦恼，就无法出生死。即使小乘一果阿罗汉还要七返欲界，二果阿罗汉也要一返欲界（在欲界人间天上投生一次），到三果才不来欲界。这些都说明业力是丝毫不会失坏的。但是如果我们以坚定的信愿之力修持净土，在这一生往生到极乐世界，就会有佛的威神力加持在自己心上，而不再生起任何我执，而且在净土的境缘里也没有任何引发、增上我执的因缘。因此，也就不会再沦落恶道、不会再沦落生死。

第十一　正定必至涅槃愿

这里说的“正定”，就是“住正定聚”。“聚”是类的意思。一切众生可以分成三类，就是正定聚、邪定聚、不定聚。也就是，决定落在正方面的一类，决定落在邪方面的一类，以及随着因缘可以转成正定、也可以转成邪定的不决定的一类。这里“定”，是趋势完全决定之意。

对于这三聚，有很多解释，这里讲其中的两种，第一种：必定证悟的一类，叫做正定聚；毕竟不得证悟的一类，叫做邪定聚；有因缘就能证悟、没有因缘就不证悟，叫做不定聚。第二种：决定会证得菩提果

位的，叫正定聚；决定会堕入六道的，叫邪定聚；是上升、还是下沉，随因缘而定，叫做不定聚。可见，“住正定聚”，也就是住不退转位，梵语是阿鞞跋致。

梵语“涅槃”，翻成“灭度”或者“圆寂”。“灭度”就是灭一切障、度一切苦；“圆寂”就是功德无不圆满、障碍无不寂灭。这又有大小乘之分。小乘涅槃就是寂灭了有漏苦和苦因的境界。大乘涅槃就是断证圆满的佛果，具有常、乐、我、净四种到达顶点的波罗蜜多，灭尽了烦恼障和所知障，远离了分段、变易两种生死，显发了无量无边的身、智功德。这里讲的“必至涅槃”，就是每个往生西方者都必定到达大乘涅槃的果地。所以，这是一条“一切皆成佛”的大愿。

设我得佛，国中天人，不住定聚，必至灭度者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：如果我得佛果时，我佛国中的天人，不安住在大乘正定聚当中、不决定到达大涅槃果地，我就誓不成佛。

这是一条极为殊胜的大愿，凡是往生的人都必定成佛。阿弥陀佛已经真实成就了这一大愿。这是法界

中不可思议的愿力——只要往生，就决定圆证三不退。龙树菩萨说："以信佛因缘，愿生净土，起心立德，佛愿力故，即便往生。（由于对阿弥陀佛生起了真实的信心，以此因缘，誓愿求生净土，发起心来、建立功德，就由佛的愿力加持而往生到净土。）以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即是阿鞞跋致不退位也。（往生之后，以阿弥陀佛愿力加持，就入到大乘正定聚的行列当中。所谓正定聚，就是阿鞞跋致——不退转位。）"这个不退转，蕅益大师解释说：第一、位不退，入于圣流，不堕在凡夫地；第二、行不退，恒时度众生，不堕在声闻、缘觉二乘地；第三、念不退，念念流入一切种智海。

这真是不可思议的事。一个一分烦恼未断的具缚凡夫，一生到极乐就圆满证得三不退。善导大师赞叹说："不断烦恼得涅槃，斯示安乐自然德。（不断烦恼而得到大涅槃，这分明显示了安乐世界自然的妙不可言的功德。）"

我们检查自己，是否进入了正定聚的行列呢？是决定不落生死吗？看起来不像，天天起烦恼造业。不但造业，而且造恶业多、造善业少，这能保证不落生死吗？恐怕不落恶趣都难保证。是决定不落小乘吗？看起来也不是，今天发起点菩提心，明天就没了影子，

今天还在做点奉献，明天就觉得太麻烦，不如自求快乐省事。再看，是念念趣入一切智海吗？看起来更不像，整天都在妄想、分别里打转，识锁难开、玄关难破，何尝念念见性？阿弥陀佛因地正是见到众生在菩提路上进进退退，很不容易成就，因此就发起大悲愿力，发誓要圆满佛的力量来加持众生。今天，阿弥陀佛已经成佛，佛的誓愿没有任何欺诳，向我们保证：只要生到他的净土世界，他就有力量让我们决定安住在正定聚中，在菩提道上一路上升、只进不退，毕竟到达大涅槃的果地。

这是大悲慈父阿弥陀佛发起宏深誓愿，要把法界一切众生摄持到极乐世界而决定成佛。如果我们能坚信这一大愿，而力求和阿弥陀佛的愿力相应、力求往生净土，那就可以下一断言：我们必定快速成佛。

第十二　光明遍照十方愿

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

这是法藏菩萨发愿：在我得佛果时，如果我的光明有局限、有范围，下至不能普遍照临到百千亿那由

他的诸佛国土，我就不取正觉。

从法身光明来说，诸佛都彻证了性体，都是光明遍照十方、都是无量光，佛佛道同。但从应化身的光明来说，却有很多差别。也就是，按照每尊佛在因地时的发愿，到成就佛果时，不必预计安排，就自然按照往昔的愿力显现相应的光明——有的佛光照到一由旬，有的照到百由旬，有的照到千由旬，有的照一个世界，有的照一百个世界，有的照一千个世界……而这里阿弥陀佛发愿，我成佛时色身的光明要普遍照耀十方无量无边的国土。释迦牟尼佛在《无量寿经》上讲：阿弥陀佛的威神光明最尊第一，诸佛光明所不能比。这种光明普照到东方恒河沙数的佛刹当中，南方、西方、北方、东南、西南、东北、西北、上下，都是如此。佛光的妙好超过日月光明百千万亿倍。

为什么阿弥陀佛要成就色身的无量光明呢？就是为了最广大地利益众生。在玄奘大师翻译的《称赞净土佛摄受经》当中说："彼如来恒放无量无边妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事。"其中"施作佛事"，就是做佛利益众生的事业。《观无量寿经》讲阿弥陀佛的报身相，不是观待人类按三十二相、八十种好这种方式讲，而是说阿弥陀佛色身具有八万四千相、每一相具有八万四千好、每一好具有八万四千光明，每

一光明普照十方无量世界，摄取念佛众生不舍。从这里就知道，佛成就光明遍照是为了摄受十方众生。

所以，我们不能认为阿弥陀佛太遥远，我感通不了。诸佛如来是法界身，遍入一切众生的心想中。只要有信心，当下就在你心中作加持。比如发射台发射的电波信号遍布在地球的空间当中，即使在千里之外，也收得清清楚楚，并不会因为离发射台遥远，就收不到或者收不清楚。而佛光遍布在法界无数国土的每一个时空点上，无数倍超出人类科技的能力。所以我们心里念着阿弥陀佛，就当下被佛的光明摄受，这是毫无疑问的。

所以我们在这里恳切地祈祷阿弥陀佛、忆念阿弥陀佛，当下就能得到阿弥陀佛光明的加持，会消业障、增福德、开智慧。而且我们常常能看到，某某人求生净土的心很恳切，临终时虚空当中出现了无量清净海众、出现了阿弥陀佛的身相、出现了光明、异香……这都是阿弥陀佛愿力的显现。

总之，要理解到，在浩瀚无垠的虚空当中存在无量的世界，在无量的世界中存在无量的众生，而无量的众生都有无量的苦难，所以佛的大悲就无量。以佛大悲无量的缘故，佛的光明就无量；以佛光明无量的缘故，佛摄取众生所作的利益就无量。因此，为了最

广大地利益众生，法藏菩萨发愿成就普照十方无量世界的光明。

第十三　寿命同佛永久愿

设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿：如果我得佛果时，我的寿命有限量，下至百千亿那由他劫，我就不取正觉。

要知道，法身的寿命是无始无终——法性身是无为法，没有生灭，所以没有初始和结尾；报身的寿命是有始无终，这是佛佛道同，每一尊佛都是无量寿。而应化身随着自身的愿力和所化的因缘，住世的时间长短不一，比如释迦佛在地球上示现，八十岁时化缘已毕，就示现入了涅槃，释迦佛以前的贤劫前三佛和以后的九百九十六尊佛住世的时间也都有限量，这都是由佛的愿力和众生的因缘决定的。

那么，法藏菩萨为什么要发愿寿命无量呢？这也是观察到，如果某个世界教主住世的时间短暂，教化的事业就相对短促，就有很多众生遇不到佛，或者虽然遇到，但在自己还没有成就时，佛就已经圆寂而失

去依怙。如果教主住世的时间无限长久，就能无穷无尽地利益众生；而所化众生也能恒时亲近佛，听佛说法，得佛加持，会快速获得成就。因此法藏菩萨发愿成就无有限量的寿命。

《华严经·入法界品》当中说：如来是世间的明灯，通达一切法，普能生长三世的福德，使众生皆得清净。如来的妙色身，为一切世间钦仰赞叹，即使亿劫中常常瞻仰，也心无厌足。如果佛子观佛的妙色身，一定能舍离对三有的耽著，回心向往菩提之道。又说：如果能见到佛，就可以除灭一切苦，就能入于如来大智慧的境界。如果能见到佛，就可以舍离一切障，长养无尽的福德，成就菩提道……

凡夫菩萨在没有到达不退转位的阶段，必须常不离佛，直到成就了无生忍的力量，才能在浊恶世间，心无染著地利益众生。这就像婴儿在四岁之前不能离开母亲，如果离开了母亲，就会掉到坑里、井里，或者没有奶吃而死亡，同样的道理，初学菩萨不能离开佛陀。而现在阿弥陀佛住世的寿命无量，这就能永远给我们作依怙，这是多么殊胜的事。

第十四　声闻广多无量愿

设我得佛，国中声闻，有能计量，乃至三千大千世界众生悉成缘觉，于百千劫悉共计校，知其数者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：假使我得佛果时，我国中声闻众的数量能够计算，乃至三千大千世界的一切众生都成了缘觉阿罗汉，在百千劫中同心协力一起计算而能知道他们的数量，我就不取正觉。

这里从计算者和计算时间两方面，显示了阿弥陀佛净土中有无量无边的声闻圣众。首先，计算者是三千大千世界的众生皆成为缘觉阿罗汉。“三千大千世界”就是三个“千”连乘的世界，也就是十亿个世界。佛经上讲，日月、须弥山、四大部洲等，整个算是一个小世界。一千个小世界叫做小千世界，一千个小千世界叫做中千世界，一千个中千世界叫做大千世界，所以“三千大千世界”是指三个千连乘那么多的小世界，就是一个大千世界。对此，不能误解成“三千个”大千世界。上面我们讲了在一片草地上就有上亿只的蚂蚁，何况一个小世界中所有六道的众生？更何况十亿个世界里所有六道的众生？这有多少！简直无法计量。而这些众生都成为缘觉阿罗汉，有像目犍连那样大的神通。目犍连有多大的神通呢？在汉朝翻译的《无

量寿经》上讲，大目犍连飞行四天下，一天一夜能数尽三千大千世界当中所有星宿和众生的数量。计算者，就是有不可计数的像目犍连这样的圣者阿罗汉。

再看计算的时间，是这无数无量具大神通的阿罗汉共同合作、在百千劫当中穷尽他们的智力来推算。“一劫”是多长的时间呢？《大智度论》上讲了一个比喻，就是一块长、宽、高各是四十里的大石头，有一个长寿天人每一百年下来用非常细软、轻薄的布在大石头上拂一次，直到这块巨石拂尽了，劫的时间还没有穷尽。而这里诸大阿罗汉是在百千劫这样极其漫长的时间当中计算，还数不尽净土圣众的数量。

这一愿也圆满实现了。这由我们本师释迦牟尼佛的金口诚言可以得到证实。佛在《无量寿经》上讲，现在极乐世界圣众的数量就算十方无量众生都成了缘觉阿罗汉，在无数劫中一起计算，也计算不尽。这就像一个深广无量的大海，有人把一根毛分成一百分，以其中的一分沾取大海里的水，这无数阿罗汉算到的人数就像这一毛尘的水量，而还不知道的人数就像大海的水量。可见净土的圣众广多无量。另外，佛在《阿弥陀经》上还说：“彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知，诸菩萨众亦复如是。”又说：“极乐国土众生生者，皆是阿鞞跋致。其中多有

一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。”

所以，到了极乐世界，就是到了无量无边大乘菩萨聚会的世界。我们常说“清净大海众菩萨”，就是这个意思。所以到了极乐世界一点也不寂寞，到处都是大菩萨。《阿弥陀经》上说：“诸上善人聚会一处。”就像弥勒菩萨这样一生补处的大菩萨都多得无量无边。

第十五　寿命修短随意愿

设我得佛，国中天人，寿命无能限量，除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：假使我成佛时，我国中的天人，寿命不能用有限的数量来计算，除非往生者有自己的愿力，那就随他的心愿长短自在，想住得长也可以，想不住太久、到他方世界度众生也可以。如果不能达到这样，我就誓不成佛。

寿命“修短”，就是指寿命的长久和短暂，这不是说在极乐世界还有死亡，在极乐世界绝对找不到死亡的例子。“修短自在”，是说有些净土圣贤，他的

本愿是要回到苦难世界去度众生，那很快就可以去，寿命长短都是随心所欲的。不像我们这里，想长寿偏偏活不长，不想活那么久偏偏死不了，丝毫不自由，而生到极乐世界寿命就完全随意，这叫做“修短自在”。

我们这个世间的寿命都是由业决定的。比如世间人的福德增上时，寿命也随着增长；人的福德下降时，寿命也随着减少。到了减劫，人寿就从八万岁开始逐渐减到十岁；而到了增劫，又会从十岁开始逐渐增到八万岁。而天界当中，欲界天、色界天、无色界天，越高层的天，寿命也越长，但无论如何总归都有限量。在寿量穷尽时，就要死亡。而往生极乐世界就得到无有限量的寿命，是真正的长生不死。

在北魏的时候，有一位昙鸾大师，很年轻就出家，发心给《大集经》做注解，但是身体很不好。他想：我首先到江南去求神仙的长生术，再来继续弘扬佛法。当时江南有个叫陶弘景的仙家，传授了他仙经，他就准备回去修。中途遇到了印度三藏法师菩提流支。他就问，佛法里有没有长生法门。菩提流支给他看《观无量寿经》。他一看，知道这才是真正长生不死的妙法，于是就把仙经烧掉了，因为修完了也终归堕落，根本不解决问题，而生到极乐世界才是真正的长生。因此他以后就一心一意地修净土。

要想一想：我们在娑婆世界入在母胎当中、得到一个身体，这个身体的寿命是完全由自己的业力决定的。如果一生没有什么特别的修行，当然延长不了寿命；即使修行好，也延长不了多少。总之，人间就是百年一世，得一回人身就像一条小虫朝生暮死一样，很快就到死亡。像这样，为什么不去极乐世界得一个金刚身呢？到了净土从莲花里化生出来，寿命永劫，再没有疾病、衰老和死亡。不像现在这样的身体，就像水中的浮泡、风中的灯火一样脆弱，什么时候死缘出现，就会死亡。所以我们在娑婆世界，寿命很短暂，不必做长远的梦。毕竟只是个有漏的业报身，再庄严、再健康的人不都一样死了吗？还能活几年呢？因缘就是如此，就像一个水泡，很快就会破灭。但是生到极乐世界，寿命就得到完全的自在。所以，应当希求往生净土。

再想一想：为什么阿弥陀佛因地要发起这样一条大愿？原因就是，要让我们得到无量的寿命，没有死亡这个最大的退缘，可以一直自由自在地增长修行，直到成佛。

一个凡夫从开始修行到成佛之间，需要有时间上的保证。而在这个世间，修行确实很难。今天好不容易修得有一点进步，障缘就来了，或者生病、或者心

里起烦恼、或者发生这样那样的天灾人祸，导致修行又退下来。总之，进进退退，没有保障。即使今生有一些功德、成就，但很快就到了死期，又要投胎，从胎里一出来，前世的事又忘了。假如在世间能无穷无尽地存活下去，而且衣食自然，不必要操劳，所有的环境都是增长修行的助缘，又有最好的修法导师、助伴，当然修行会不断地增长。但是在这个五浊恶世，你能找到这样的条件吗？这里只有短寿、疾病、世间琐事的缠绕，处处是染污的因缘障碍修道，自己心里还时不时烦恼现行，所以常常在修行上退转。

而到了极乐世界是怎样的情形呢？时时见佛闻法，一切境缘都是增长修行的助缘，有无量无边的菩萨聚会在一起，最重要的是寿命无量，当然就能够保证快速成佛。

第十六　国中无不善名愿

设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：我成佛以后，在我国土里出生的人，下至连不善的名称都听不到，如果听到，我就不

成佛。

建立这一愿的目的是，法藏菩萨看到有的国土中有自利的小乘行人、有恶人、有女人，有种种不善的现象，而有些国土却没有这些不善的现象，因此发愿：我成就的国土下至不善的名称都没有，何况事实。

龙树菩萨说："彼尊佛刹无恶名，亦无女人恶道怖。……无有诸趣恶知识。"意思是说，在阿弥陀佛的清净国土里，没有任何恶人恶事的名称，没有引生贪欲的女人，没有三恶道火烧、饥渴、互相杀害等的怖畏，没有六道轮回，没有诲淫诲盗、教人造恶的种种恶知识。莲池大师在《弥陀疏钞》里说：极乐国中的人民，耳朵听到的唯一是诸佛如来的万德洪名，菩萨、声闻和诸天善人的种种嘉号，根本没有三恶趣的名字进入耳根。

以下，我们思维：法藏菩萨为什么要成就这条大愿？这是法藏菩萨的大慈悲心，他要成就一个没有任何染缘、任何恶事的清净世界，好让众生一生到他的世界中就完全不生烦恼而永超生死。如果极乐世界有少许不善的现象和名称，众生听到了、见到了就不免要起心动念，生烦恼而堕在生死中。像在我们娑婆世界里，充满了不善的现象和名称，时时耳闻目睹，无不引发内心的烦恼、恶念。这是显而易见的。比如，

身处在世间欲尘的海洋里，种种迷乱的境界在六根门头出现时，内心会不由自在地随着境界转，很快就颠倒迷乱、起惑造业了。在教典里记载，印度雪山上有五百个仙人修道，甄迦罗女在雪山上沐浴歌唱，五百仙人听到女人的歌声，就失去禅定，心里迷醉狂乱，无法自主。这就是因为八识田里有极强的烦恼种子，遇到境缘，就立即现行。所以接触生贪的境就会起贪心，听到流行歌曲的靡靡之音，心就会被挑动起来，深陷进去。凡夫心是不自在的，只要有境缘引诱，心就会波动、散乱，生愚痴心。

法藏菩萨的宏愿是要建立最殊胜的净土，普度一切众生超出生死。在往生净土的人里面，会有很多凡夫，没有断尽烦恼。如果国土里有不善的现象和名称，他的烦恼就会遇缘而现行。比如一个人往生之前是猎人，到了净土，如果还看到有羚羊、野猪、獐鹿等，习气就会冒出来，怎么能不退转呢？或者如果极乐世界有异性出现，就会引发贪心。这是不言而喻的。有的人喜欢踢球，见到别人谈论球赛，也会兴致勃勃地参与谈论；有些人有练武的习气，看了《少林寺》的片子，手脚就动起来了，也拿着棍棒挥舞起来。像这样，凡夫带着烦恼种子和业习种子去了极乐世界，如果在外境上有异性、有杀生、有斗争、有偷盗等的染

缘，就以缘起力，种种习气都会冒出来。不要说外在有真实的现象，只要听到了不善的名称，也都会引出烦恼。比如贪欲重的人，听到别人说某某异性长得好看，贪心都会起来。所以，只有建立极清净的世界，才能让每个人一往生就横超生死，永不退转。法藏菩萨是以这样深远的智慧观察之后，发起了这一誓愿。

现在阿弥陀佛成佛已经十劫，这条愿完全圆满实现了。极乐世界成为连不善之名都无法听到的极清净的世界，见闻忆触的唯一是导师阿弥陀佛、清净大海众菩萨，依报环境种种庄严，一切都是极为清净的。如果我们不往生净土，受生在这个浊恶的世界中，十有八九都会退堕，因为外境的诱惑力非常强盛，六根一接触，心就颠倒迷乱。

大家都有经验，一进入花花世界里，眼睛就东张西望，就算管住了眼睛，也管不住心。低头走在繁华的大街上，心还像猴子一样不断地动。逛一次街，内心就乱得一塌糊涂。想一想，在这期间内心里的这些活动是什么呢？没有一个不是烦恼，没有一个不是生死的业因。所以，凡夫俗子在染缘强盛的环境里，只有随业漂流，哪里能了生死呢？而到了极乐世界，一丝一毫的恶现象都没有，连名字都没有，因此也就轻而易举地永超生死了。

第十七　诸佛称名赞叹愿

设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，十方极微尘数世界里的无量诸佛都称赞我的名字，如果不是这样，我就不取正觉。

参照汉朝翻译的《无量寿经》经文，十方诸佛称赞的内容除了佛的名号之外，还有佛的功德和极乐世界的殊胜。法藏菩萨的大愿就是：当我做佛时，我的名字要普遍传扬到八方上下无数的诸佛国土中，每一尊佛都在他的弟子当中，赞叹我的功德和我国土的殊胜。世间诸天人民，下至爬虫之类，听到我的名号，都踊跃欢喜，往生我的国土。

为什么发这一大愿呢？法藏菩萨是这样用甚深的智慧观察：假使十方诸佛不称扬赞叹我，十方世界里的无数众生就不会知道我的名号、我的功德、我所建立的净土的殊胜；如果不知道，怎么能发起往生我国土的愿呢？这样我发的四十八愿里所含摄的无量功德、无量加持、无量妙用都形同虚设了。也就是，虽然圆满成就了佛的万德洪名、无量光寿、如海清净眷

属、国土清净庄严等极为殊胜的增上缘，能给众生带来极为殊胜的真实之利，但是众生听不到净土法门，也都成了无意义。因此法藏菩萨就立誓要成就这条大愿。

从这里，要体会到阿弥陀佛誓欲普度法界一切众生的大悲愿力。佛的大愿是要普遍摄受法界中的一切众生，下至地狱罪人、上至一生补处菩萨，让一切圣凡都在自己愿力的摄持下究竟成佛。因此，就要做到让十方任何众生都有机会听到佛的名号、佛的功德以及佛的国土的胜妙；而要做到这一点，就要让十方世界无量的诸佛称扬赞叹阿弥陀佛的名号、功德和极乐世界的殊胜；这样，就能由十方诸佛的威德力，使极乐净土的法门流布到无量世界的每一个角落……因此，法藏菩萨就立下这一条宏愿：如果我成佛，我的名号、我的功德和我国土的胜妙，不能在十方无数世界中为诸佛称扬赞叹，我就不取佛果。

这是极为宏大的誓愿。而现在，这条大愿是真正圆满地实现了。释迦牟尼佛在无量寿会上对阿难这样说到：十方世界里，有无量无边思维不到、言说不及那么多的诸佛，一一在称扬、赞叹阿弥陀佛不可思议的功德。东方恒河沙数的佛国中，有无数菩萨都来到阿弥陀佛面前，恭恭敬敬地供养，在阿弥陀佛前听受

经法之后，回到世间宣扬流布佛法。南方、西方、北方、东南、西南、东北、西北、上方、下方，都是如此。

再看本土的教主释迦牟尼佛，在度生四十九年里，演说了《无量寿经》《观无量寿经》《阿弥陀经》，以及在许许多多的法会中都宣说了极乐世界的殊胜和往生极乐的法门，详细演说了阿弥陀佛的大悲愿海、西方净土依报正报的功德庄严、往生极乐的殊胜利益，以及十六观门、三辈九品等的修行方法，而且付嘱后世的佛弟子修习此法。从现在流传的很多佛经里，可以清楚地看到释迦牟尼佛在这个世界如何称赞阿弥陀佛的名号、功德和西方极乐世界殊胜功德的情形。由于释迦佛在很多经典里，频频赞叹西方净土，加上后代菩萨、祖师们的大力弘扬，净土法门极广泛地弘扬于世间，以至于形成了“家家阿弥陀”的极普遍的信仰。

我们能看到这样的现象。佛教徒在见面和打电话时，代替了“你好、再见”，一开始是：“阿弥陀佛！”最后结束时也是“阿弥陀佛！”在世间很多小说、影视里出现的出家人，开口也是说“阿弥陀佛”，电视剧《济公传》里编的那首“鞋儿破、帽儿破”的主题曲也以“南无阿弥陀佛”结尾，结果唱遍了大江南北，

在中国几乎没有不知道“阿弥陀佛”的。在很多寺院的外墙上都写着很大的“南无阿弥陀佛”。在天下丛林，晨钟暮鼓之后，四众齐唱“南无阿弥陀佛”，清净的念佛声响彻山谷。在千千万万的居士家里，念佛机里发出“南无阿弥陀佛”，二十四小时不断。很多人不懂什么佛教道理，都会念“阿弥陀佛”。连不信佛的人遇到灾难时，不知不觉信口就说出“阿弥陀佛”。连幼稚的儿童在路边玩耍时，见了出家人，也会合起小手，戏笑说：“善哉！善哉！阿弥陀佛！”甚至那些学走路还没有走稳、学说话还没有学成的小孩，自然而然也能唱“阿弥陀佛”……

从这里就知道，在中国知道阿弥陀佛的人是最多了，几乎人人能知道。而其他佛，比如药师佛、不动佛、日月灯佛、香积如来、多宝如来等，很多人一辈子也没有听到过，甚至连本土出现的教主——释迦牟尼佛，也不知道名字，到了寺庙，见释迦佛的圣像只会说：“这是如来佛。”以上这些事例，都是阿弥陀佛名号广泛传扬在世间的证明、是阿弥陀佛大愿成就的证明。

仔细想想，阿弥陀佛所在的国土距离我们有十万亿佛土之遥，却在这个世间家喻户晓、妇孺皆知，这不是不可思议的事吗？比如，我们住在城市高楼里，

连隔壁邻居的名字都不知道，在电梯里碰上了，也不知道对方的名字，但我们却知道远在十万亿佛土之外极乐世界的阿弥陀佛，而且念念不忘，这不是和佛有缘吗？在这个世间，像总统、国王这样大的名声，过不了几年下了台，大家就再不提他，再过几代，就被人们彻底遗忘。情况较好的是世间的圣贤，能流芳百世、流芳千世，但是到了劫末这个世间毁灭的时候，也全部湮没无闻。而阿弥陀佛的名号，却在这个世间乃至无量的世界里历经千千万万劫都一直在传唱，这不是阿弥陀佛无与伦比的功德力所感吗？

释迦牟尼佛的教法到了末法时代，由于众生的共业，会开始逐渐衰微，经典一部部地隐没，最后隐没的就是这部普度众生的《无量寿经》。等到《无量寿经》隐没，佛法就彻底灭了。而在下一尊佛——弥勒佛出世的时候，又继续称扬赞叹阿弥陀佛和极乐世界的功德。为什么这么讲呢？因为在唐译《无量寿经》里说："汝阿逸多，我以此法门及诸佛法，嘱累于汝。汝当修行。……我今为大嘱累，当令是法，久住不灭。"佛的意思是说，弥勒！我以这个法门和诸多佛法付嘱给你，你要修行。我现在对你作大付嘱，你要让这个妙法久住世间，莫令灭绝！从这里见到，释迦牟尼佛在无量寿会上对弥勒菩萨作了大付嘱。所以到弥勒佛

当来下生时，一定会称扬、赞叹阿弥陀佛和极乐世界。不但弥勒佛，未来贤劫九十五尊佛以及再后来的每一尊佛出世，都必定会同样地赞叹。为什么呢？因为阿弥陀佛的真实愿力就像金刚一样永远坚固。

第十八　十念皆生我国愿

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

法藏菩萨发愿说：如果我成佛之后，十方世界任何众生，以至诚的心信受、欢喜，发愿求生我的国土，下至只念十声佛号，如果不生在我的国土，我就不取正觉。唯独排除造五逆罪又诽谤正法的人。

这是法藏菩萨看到有的佛国需要修持布施、持戒等多种修行才能往生，有的佛国是以证悟空性作为往生之因，有的佛国修行低下的凡夫不得往生……因此就发起平等普度的心，要救拔下至蜎飞蠕动在内的一切众生，以平等慈悲选择了持名念佛之行来建立这条誓愿。从这一条可以看到，“至心信乐”是信，“欲生我国”是愿，“乃至十念”是持名妙行。因此，往生净土以信、愿、行为三资粮，成为万世不易的定规。

首先“至心信乐”，“至心”是指诚恳到极点的心。说到“至心”，北魏昙鸾大师讲过一个很好的比喻，他说：比如有一个人在旷野之中，遇到了一伙强盗，挥舞刀剑要来杀他，这个人拼命逃跑，这时前方有一条河挡住了他的去路，如果不渡过去，就保不住性命。这时他心里就只会想怎么渡河：是穿着衣服渡过去呢，还是脱掉衣服渡过去？如果穿着衣服，恐怕游不过去；如果脱掉衣服，又怕没有时间了……所以这时候，他就只剩下这个渡河的事情，再不会去想其它的事。这样缘念渡河，一念、二念、三念，乃至十念，不夹杂其余念头。这就是“至心”。念佛的人也是这样，不杂其它心思，没有间断地唯一念佛，乃至十念、百念、千念……这样就是以至诚心念佛。

下面举一则事例说明：

几十年前，江苏有一位姓王的老中医，是个虔诚的佛教徒。他的弟弟是个阔公子，生活放荡，年纪轻轻就得病，临终时地狱的相现前，十分恐怖。他哀求哥哥救济，哥哥说：“赶紧念佛。”之后就请来很多人一起助念，病人自己也念。他在母亲去世的时候，曾经念过佛。这个时候，地狱都看见了，念佛的心极为真诚。弟弟念了一阵之后，就说：“好了，地狱没有了，佛来接了。”说完就往生了。这是发生在上个

世纪的真实事情。

以上例子里的弟弟，在地狱相现前的时候，因为害怕堕地狱，一心求佛加持，这时候的心力非常强，可以说是“至心信乐，欲生我国”。没念多久，佛就来接引，往生西方，这就是“乃至十念，皆生我国”。可见佛的愿力不可思议。

以下讲第十八愿所排除的对象：“唯除五逆，诽谤正法”。“五逆”是指五无间罪——杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧。“诽谤正法”是说，佛的教法不论是直接说还是间接说，或者不论权教、实教，大乘、小乘、显教、密教，都是引导众生成佛的方便。但是有人不了解这个意义，以愚痴心颠倒认为在佛所说的教法里面，有一类法是成佛的方便，另一类法是成佛的障碍。于是就在佛的圣教里分判这一类是好的、妙的，那一类是不好的、坏的；或者，这一类是合理的，那一类是不合理的；或者在大小乘的法当中，菩萨必须学这个，而不应该学那个、那个是完全可以舍弃的……这样就构成了谤法罪。

佛在《遍摄一切研磨经》当中对文殊菩萨说，诽谤正法的业障是很细微的，“如果对如来所说圣语，对一类起善妙想，对另一类起恶劣想，这就是谤法。”“如果这样说：‘这是合理，这是不合理’，这就是

谤法。”《地藏十轮经·无依行品》中也说：有一类人，对声闻乘法得到微小的信心，实际是愚痴，却自认为聪明，对我所说的缘觉乘法和大乘法进行诽谤，不听凭众生受持读诵，下至一颂。又有一类人，对缘觉乘法得到微小的信心，实际是愚痴，却自认为聪明，对我所说的声闻乘法和大乘法进行诽谤，不听凭众生受持读诵，下至一颂。又有一类人，对大乘法得到微小的信心，实际是愚痴，却自认为聪明，对我所说的声闻乘法和缘觉乘法进行诽谤，不听凭众生受持读诵，下至一颂。像这一类的人，就叫毁谤正法的人，也是违逆了三世诸佛，破坏了三世诸佛的一切法藏……断坏了一切八圣道，挑坏了无量众生的法眼。

有关“造下五无间罪和谤法罪行的人能否往生”，其他经论中还有下面这些说法。

一、按照《观经》所说：五逆十恶，临终十念，也得往生。可见第十八愿愿文当中排除的是既造五无间罪、又造谤法罪的人。

二、如果没有造五无间罪而只造谤法的人，能不能往生呢？昙鸾大师在《往生论注》上说：只是诽谤正法而没有其它罪行，也必定不能往生。为什么？因为经上说，造五无间罪的罪人堕在无间地狱当中，感受一切罪苦，在劫末世界毁灭时，地狱也会毁灭，因

此这些罪人就能脱出地狱。但谤法的人堕在无间地狱里，在劫末世界灭时，还要转到他方世界的无间地狱里，这样辗转经历百千无间地狱，佛不授记他能脱出的时间，因为诽谤正法极其严重的缘故。

一般人认为造五无间罪非常严重，而对于佛的教法随便谈谈，或者写文章评论一下，说过一些贬低、排斥、破坏某些佛教宗派、某些佛教法门的话，算不了什么，怎么会比五无间罪严重呢？昙鸾大师说："你只知道五无间罪严重，而不知道五无间罪都是从没有正法产生的，所以谤正法的人罪过最重。"从这里就知道，三世诸佛的一切圣法下至一四句偈都无不是救度众生出离苦海、趣向成佛的方便。众生之所以造下五无间罪，就是因为他没有得到正法的指引，所以才在那么愚痴的状态中造恶，假如他能听到正法、修学正法，必定不会造那样严重的罪。但是如果毁谤正法，那就是破坏佛的法藏，挑坏众生的眼目，使得无数众生因为不得正法的光明而堕入恶趣。所以比较起其它罪业，缘着正法造的罪业是最严重的。

三、善导大师在《观经疏》另有解释说，这只是从"抑止门"（禁止众生造恶的方面）说的。也就是因为五无间罪和谤法这两种障碍极其严重，一旦造下了，就直接入无间地狱，历劫受苦无法超脱。但是众

生能回心忏悔，也不是不摄受。大师在《法事赞》里说：“以佛愿力，五逆十恶，罪灭得生。谤法阐提，回心皆往。”以阿弥陀佛的愿力，造五逆十恶的人，罪障息灭，能得往生。谤法的罪人，能忏悔回过心来，也都能往生。

可见，净土法门已经把门槛降到最低了，只要有信心，希求往生而念佛，佛就无不接引。

第十九　勤修我皆接引愿

设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：如果我成佛时，十方世界的众生发菩提心修持布施、持戒、安忍、精进、禅定、般若等的种种功德，以至诚的心发愿，希求往生我的佛国，在他临命终时，假使我和净土大众不能一起出现在他面前，我就不取正觉。

这里发菩提心，从世俗菩提心来说，就是上求佛道、下化众生的心。弥勒菩萨《现观庄严论》中说：“发心为利他，求正等菩提。”从修净土法门来说，

菩提心就是：为利益一切众生，愿往生净土而成佛。以愿、行菩提心来配，“发菩提心”可以说是愿菩提心，“修诸功德”可以说是行菩提心，也就是六度之行。“至心发愿，欲生我国”，就是为了真正实现成佛度众生的大愿，决志求生西方极乐世界，作为极稳当、极快速的途径。

这是法藏菩萨观察到，有的国土，众生能得到佛的接引而往生；有的国土，不蒙受佛接引，而自己往生。而且，在修行求生佛国的人中，很多人在临终时被恶业牵引堕入恶道。法藏菩萨为了避免众生临终时颠倒错乱，堕入恶趣，就发起这一临终接引愿。的确，没有佛力加持，一般凡夫众生尤其到临终时，业力现前，完全是一种颠倒的错乱。

宋代灵芝师说：“凡人临终，识神无主。善恶业种，无不发现。或起恶念，或起邪见，或生系恋，或发猖狂。恶相非一，皆名颠倒。”这是说，凡夫在临终时，自己的心做不得主。八识田里的种种善恶业习的种子，纷纷发起现行。有的在临终时生起恶念，有的在临终时生起邪见、骂佛谤法，有的对世间眷属、财物等生起贪恋，有的心神发狂，种种恶相，都是颠倒。有些平生造了严重恶业的人，以恶业的力量，临终时会见到各种恐怖的恶相，身体上的汗毛都竖起来，

手脚乱动，大小便失禁，手抓虚空，两个眼睛翻白，口里吐出白沫等。而且在四大分解的时候，痛苦非常深重，就像活活的牛把皮剥掉一样，又像乌龟放在热水里煮而脱掉壳一样。在这种情形下，有几个凡夫依靠自力能做到心不颠倒、正念分明呢？所以阿弥陀佛大慈大悲，在众生临终最困难的时候，以佛力加持让众生的心不颠倒。而且在往生者临命终时，佛和大众亲自现在他的面前，让他的心得到极大的安慰，在大欢喜当中，很快就生到西方极乐世界。

而现在佛的这一条大愿已经完全成就了。在玄奘大师翻译的《阿弥陀经》（《称赞净土佛摄受经》）里，释迦牟尼佛亲自证明说："临命终时，无量寿佛，与其无量声闻弟子、菩萨众俱，前后围绕，来住其前，慈悲加佑，令心不乱。"意思是说，净业行人在临终的时候，阿弥陀佛和无量的声闻弟子、菩萨众一起，前前后后围绕，安住在往生者的心前，慈悲加持他的心，让他的心不迷乱。

从"慈悲加佑，令心不乱"这一句看出，一般凡夫在临终时完全是以佛力加持而使得心不颠倒错乱、正念分明的。

天台幽溪大师在《圆中钞》当中说：娑婆世界的众生虽然能念佛，但是浩浩荡荡的见思烦恼实际上并

没有伏断，而能做到临终时心不颠倒，这本不是自己的力量能安住，而是完全依仗阿弥陀佛的拔济，虽然本不是正念而能生起正念，所以能够心不颠倒，随即就往生极乐净土。

这样我们就知道，单单凭借自力，只有具有特殊修行的人才能做到心不颠倒、正念分明、如入禅定，这是一般业重凡夫无法企及的。因为白天做不了主，梦中就做不了主；梦中做不了主，病中就做不了主；病中做不了主，死时就更做不了主。为什么？因为死时的痛苦最深最重的缘故。而依靠阿弥陀佛这条大愿的摄持，就能得到佛力极殊胜的加持，让我们的心丝毫不颠倒。而且在临终时会见到佛，会出现一般人认为是奇迹的现象，这时心智非常清明、安详，没有颠倒、没有错乱，没有痛苦，连中阴都不必要经过，无间就生到极乐世界的莲花里化生出来。好好想想，一个修西方净土的人有多安乐啊！生时安乐，死时还安乐，根本不必要经过中阴。修得好，可以提前预知时至，可以在临终时坐着甚至站着往生。以这个原因，连普贤大菩萨都带领华藏海众发愿：“愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。”

下面讲《净土圣贤录》里的一则事例：

宋代的何昙远，庐江人，从小奉持佛法，持菩萨戒。十八岁时，父亲去世。他因为悲伤过度，身体落下了病根，从此归心西方净土。他请几个僧人来到家里，忏悔往世的罪业，修持时间一久，内心更加虔诚。

一天夜里，念经结束后，僧众已经入睡，昙远忽然自己唱诵起来。僧人们觉得奇怪，问他。他说："我见到佛身黄金色，光有一丈多，从西方过来，圣众都持着幡和花在旁边随从，充满了虚空。"当时佛和颜微笑，招昙远速速随他去。昙远原来身体羸弱，而这时候，他身心非常有力量，取来香花撒在空中。到了五更时，忽然命终往生。屋里的芳香过了好几天才消失。

事例当中的居士，持菩萨戒，是"发菩提心、修诸功德"。在生病之后，一心归向西方净土，是"至心发愿，欲生我国"。临终时，见到佛现金色身和圣众前来，充满虚空，是"得佛接引"。这时，他身心非常有力量，是"得佛慈悲加持，使他的心安定不乱"。这就是一个临终佛来接引的实例。

第二十　系念必得往生愿

设我得佛，十方众生，闻我名号，系念我国，植诸

德本，至心回向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：如果我成佛，十方世界中的任何众生，只要听到我的名字之后，系念我的国土，修集种种功德，以至诚的心把这些功德全部回向，愿生到我的国土，这个众生就决定能够往生。如果不能往生，我就不成佛。

对于这一愿，关键需要理解三个内容：第一个是“系念”，第二个是“植诸德本”， 第三个是“至心回向，欲生我国”。理解了这三个内容，就把握住了大愿所说的往生条件。按照这样的条件，尽量与大愿相应而修持，就决定可以往生。

首先讲“系念”的内容。所谓的“系念”，就是把心念系在一个地方，丝毫不想其它。“系念我国”，就是一心一意地想着极乐世界。这个“系念”，借助世间的比喻就比较容易体会它的状态。比如在外漂泊很久的人，会常常地思念家乡，魂牵梦绕。又像幼小的孩子离开母亲之后，会一直想“我要找妈妈，我要见妈妈”，像这样一直念着、想着阿弥陀佛，就是系念。或者像久久被关在监狱里的人，想着高墙外的自由天地，非常渴望回到那片世界里去。我们被无量劫关在三界的牢狱里，一心想着回极乐世界，就是系念。

“植诸德本”，就是修种种世间和出世间的功德作为往生的资本。比如，世间法方面修孝、悌、忠、信等善根，出世间法方面修出离心、菩提心、六度四摄、闻思修、精进念佛等，只要回向往生，都成了净土资粮，下至不谨慎造了罪业，猛利忏悔后回向西方，也成为净土资粮。修这些资粮是成就往生的资本，所以叫“植诸德本”。

“至心回向，欲生我国”，就是把所修下至点滴的功德，都回向自己和一切众生同生极乐世界。《往生论注》上讲：“回向”，就是回转自己的功德，普施给一切众生，愿共同见阿弥陀佛、共同生安乐国土。所以，所回向是所修的一切功德，回向的地方是自己和一切众生同生极乐世界。这就要求求生净土的人，不论自己闻思修的功德，还是救灾、扶贫等种种慈善功德，都必须回向自他往生西方，切不可求来世人天福报。而且，必须用至诚的心来回向。古人说“不诚无物”。内在没有诚心，只是有口无心地念念，那就像画中人，有人的形相却没有人的内涵，这就很难起到把善根转向实现自己所愿、以及让善根转成广大无尽的效果。愿文清楚地要求“至心回向”，就是要从心的深处发出真心来回向。因为回向就像司机手把方向盘，转向哪边，车就开向哪边。所修的功德以至诚

心往哪边回向祈愿，就往哪边成熟果报。完全是用自己的心来操作、来祈愿，而心这样祈愿，就会按这样实现。这就是唯心变现的规律。所以，至心把功德回向往生极乐世界，就都成了净土资粮。

如果能按照以上愿文所说真实地去做，就决定往生极乐世界，这叫做“系念必得往生”。

下面讲两、三则往生事例作为证明：

南北朝时期有一位高僧，叫昙鉴，年纪很小就出家，依止竺道祖为师。他生活俭朴，穿的是粗布衣服，吃的是普通饭菜，持戒非常精严。后来，他到各地宣讲佛法。一次，到了荆州江陵辛寺，那时他六十多岁，净土的信愿十分坚定，一生中所修的点滴善根，都回向往生极乐世界，誓愿见到阿弥陀佛。

有一天，他定中见到阿弥陀佛。佛用水洒在他脸上，说：“洗涤尘垢，清净心念，你的身口清净了。”又从瓶里拿出一枝莲花给他。

昙鉴出定之后，就嘱咐自己的后事，和寺庙里的僧人叙谈生死无常。夜深了，僧人们都回到自己的房间，只有昙鉴一个人在走廊下边走边念佛。到了五鼓时，他念佛的声音更加高亢。天亮之后，弟子们按惯例来问讯，只见昙鉴结跏趺坐纹丝不动，近前一看，已经往生了。这一年，昙鉴七十岁。

这是一个很好的例证。昙鉴一生最大的愿望就是往生极乐世界。就像现在有的人一心想去美国留学，全副心思都用在准备“托福”考试、办签证、申请学校、筹措留学经费上。几年时间当中，心就一直拴在去美国这件事上，这叫做“系念美国”。而昙鉴一生最大的目标是往生极乐世界，所以他做任何功德，都摄集起来，回向往生极乐世界，他是发了誓愿一定要见阿弥陀佛不可。所以功不唐捐，临终之前在定中见到阿弥陀佛，非常镇定安详地往生西方。

再看一则事例：

晋朝有一位慧恭法师，他到江西庐山进入莲社，和僧光、慧兰等人是同学。僧光等人的修学不如慧恭，但他们虔诚系心净土（注意“系心净土”四个字）。

有一次，慧兰对慧恭说：“你虽然用功地学了很多、听了很多，却不知道经上说，这就像聋子弹奏音乐，虽然能取悦听者，自己却听不到什么。”慧恭对此并不信服。

后来，七年之间，慧兰等人都往生了极乐世界，走的时候都有很好的瑞相。又过了五年，慧恭生病了，病情越来越重。他感叹：“六道轮转，什么时候才能停下来，死生去来，我归向哪里呢？”这样说着，泪如雨下。他诚恳地礼拜阿弥陀佛，誓愿求生极乐世界，

心念专注，丝毫没有间断。

这时，忽然见阿弥陀佛手拿金台来迎接他，而且感觉自己的身体已经乘上了金台，又看到慧兰等人在金台的光明中对他说："长老已经受生极乐世界上品，我们不胜欣慰。只是遗憾沉溺在五浊的时间久了一些，极乐世界来得太晚了。"

慧恭这一天告别大众，欣然圆寂。

慧恭法师最初因为自己博学广闻、智慧超人，所以非常自负，并没有专志求生净土。同学劝他，他也不以为然。后来，他生重病，面临生死的严峻考验，才知道凭自己的力量不能了脱生死。死后到哪里去呢，毫无着落。由此才生起大忏悔心，流泪、叩头，发起誓求往生的心，一心归向净土。因为他一心系念，无一刻间断，很快感得阿弥陀佛现身拿金台来接他上品往生。

蕅益大师也有类似的示现。他年轻时是参禅开悟的。传记上讲，他二十五岁入径山坐禅参究。到第二年夏天，用功到极处时，身心世界忽然消殒。由此知道这个身从无始劫来，当处出生，随处灭尽，只是坚固妄想所现的影子，刹那不住，的确不是从父母生的。这时，一切经论、一切公案无不现前，无不通达。久之，胸次空空，不再留一字脚。这是他开悟的情况。

后来五十六岁时，他给一位居士写信说："我今年夏天，两次大病，面临死亡。秋天刚阅完大藏，入冬以来病得更厉害，七天七夜不能坐卧、不能饮食，百般治疗，没有效果，无法解除病苦，只有痛哭着称佛菩萨名号、求生净土而已。具缚凡夫损己利人，人未必能利益到，自己受到的损害竟然如此。平时唯一在心性上真实用力修行，尚且不得力，何况平时只在文字上用力的人？出生死，成菩提，决非容易的事。"

蕅益大师这番话对自负高慢的人不啻是当头棒喝。大师是大彻大悟的祖师，几十年中在心性上真实用功，重病来临时还不能化解，只有仰仗佛力求生净土。何况一般凡夫，薄解浅修，业习深重，又怎能敌得过生死呢？

以上两位高僧的修行经历让我们内心惊动。每个人都要从中吸取教训，平时就要老实按愿文所说一心系念极乐世界、所修任何功德都至心回向、发愿求生净土，这样才能即生了脱生死。

第二十一　各具三十二相愿

"各具"，就是每个往生极乐世界的人都具足三十二相。

设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：如果我成佛，生到我国土中的众生，不能都圆满地成就三十二种大丈夫相，我就不取正觉。

在学习这一愿时，我们要了解三十二相的体相、因和作用，由此才能认识这一愿的殊胜性。三十二相的条目很多，这里只举几个例子来说明（所有三十二相以及每一相的因，我们会附在讲记的后面，供大家学习研读）。

比如，有一相叫做“手过膝相”，就是不必要俯下身体，手就可以超过膝盖。这样的相是怎样感生的呢？就是前世常常喜欢帮助别人、成全别人，常常伸出援助的手，就感得手长过膝盖。想一想，我们在帮助别人时，手是自然往外伸展的，而不愿意帮助别人时，手也是往里收缩的。从这一点上，可以信解，常常欢喜地伸出手来帮助别人，手就会柔软，不必俯下身体就能超过膝盖。

又比如，有一相叫“广长舌相”，就是舌头非常地柔软、非常地细薄，吐出来可以盖住整个脸部，一直到发际。这是由什么善行感来的呢？就是恒时说诚

实语。要看到，说诚实语，心里坦然，舌根是非常舒展的，如果说话每一句都诚实，最后就感得广长舌相。所以，“相由心造”、“相由业感”，有这样很妙的唯心变现的规律。

又比如，“齿白齐密相”，就是有四十颗牙齿，而且牙齿洁白、整齐、坚密。感得这一相的因是往昔无论什么时候对一切众生都以平等心对待，以及布施很洁净、很悦意的如意宝等。

又比如，“梵音深远相”，就是口里发出的妙音是非常清澈的，而且即使在很远的地方都能清楚地听到。这是由不说粗恶语，只说柔和语感得的。

又比如，“青莲花眼相”，就是眼目很修长、黑白分明，就像青莲花叶子那样的形相。这一相的因是以慈悲心养育众生。如果一个人常常很凶地看待众生，当然眼睛是难看的，不会出现青莲花眼。反过来，常常很慈悲地养育众生，由慈悲心就会造成妙好的青莲花眼。

又比如，“身金色相”，就是身体的皮肤，没有一点污垢、没有一点皱纹，是很细很薄，像黄金的色泽那样。这一相的因是往昔内心堪能，而且布施给别人舒适的床铺等卧具。

又比如，“眉间白毫相”，就是在两眉之间生有

白毫，右旋安住，常常放出光明。它的因是往昔常常赞叹所应赞叹之处，即常常赞叹善行。

通过上面的举例就知道，三十二相是修行一切善行、积累无量福德所感得的色身圆满的功德。按照《婆沙论》所说，菩萨要经过三大阿僧祇劫修持六度万行、要在一百劫当中种植相好的因。可见由多生累劫的善行才修得三十二相。

接下来要知道三十二相起什么作用。作用是：具足这样的三十二相，不论行住坐卧，都能利益众生，是能圆满他利功德的所依。这又怎么讲呢？因为众生只要一看到自己，就会当即生起极为欢喜满足的心。也就是这样的三十二相，无论从哪方面看，都是极为美妙、端严的。众生看了之后，内心会非常欢喜，怎么看也看不厌，就像一下子看到了稀世珍宝一样，欢喜心恒时都不会退掉。而且众生在一见到时，就知道这是人天中尊，是众圣中王，有不可思议的功德。由此会内心爱戴、敬重，接受教化。

《宝性论》说："见时喜足功德者，所谓妙相三十二。""不思议相三十二，佛说此是人王相。"《大智度论》也说，在一切众生当中，佛的身色容颜身相，端正无比，明显可见佛相好的功德胜过一切人，连小孩看见佛的三十二相，也知道这是一切智人，何况大

人？《法界次第》说：“如来应化之体，现此三十二相以表法身，众德圆极。使见者爱敬，知有胜德可崇，人天中尊，众圣之王，故现三十二相也。”

这一大愿也圆满实现了。释迦牟尼佛在《无量寿经》上亲自说，生到极乐世界的人都具足三十二相，而且用比喻显示了极乐圣众的相好。佛说，比如一个穷苦乞丐站在人间的帝王身边，它的形象根本比不上帝王。而帝王和转轮圣王相比，又显得丑陋、粗鄙，就好像乞丐站在帝王身边一样。再看，这个四天下最相好庄严的转轮王比起忉利天王来，又显得非常丑陋。忉利天王再跟第六天的天王相比，又百千倍也比不上他。而第六天的天王跟极乐世界的圣众相比，光颜和容色，万亿倍也比不上。

所以，善导大师在《般舟赞》里有两颂，一颂说：“自庆今身闻净土，不惜身命往西方，西方快乐无为处，天上人间无比量。”意思是说，自己倍感庆幸，竟然今生能听到最极殊胜的极乐净土，就像穷人遇到了无价珍宝一样，不惜身命也要往生西方。为什么不惜身命呢？因为这个身命只是一世的价值，而往生西方极乐世界是得到无量无边成佛的大利益，是得到最永恒、最圆满的身命，因此不惜身命也要求生西方。西方是快乐、无为的世界，天上人间最好的事物也无

法比量。

第二颂又说：“六天相胜亿万倍，不及西方人一相，三十二相通自在，身光遍照十方界。”就是欲界的六层天越往上，天人的身相就越庄严。但是第六天的身相乘上亿万倍，也比不上西方极乐世界人的一相。只要一往生西方，就当下得到圆满的三十二相，有大神通、大自在，身体的光明遍照十方世界。

有人想：我没有一相一相地修，怎么可能不修而得呢?

这就要明了净土是圆顿的法门。“圆”，就是在一法里具足一切；“顿”，就是顿然成就。这个法门是把自己的心直接入在佛的圆觉果海当中，而佛的圆觉果海又彻在行者修持的心上，所以是“因该果海，果彻因源”，在自心和佛心相应时，就能摄佛功德而成为自己的功德。由于佛的果海微妙无比、威神之力不可思议，以这个作加持，就能速疾成就乃至佛果的功德。所以，本来需要长时修集种种因缘才能成就的相好，在往生的一念间就圆满得到了。

佛是慈悲的，以业重凡夫都能达到的条件往生后，就能得到极殊胜的成就，所以这是凡夫容易修成的。它的难是在引发真实猛利的信愿上。真正生起了真信切愿，就容易成就。

佛的能力恰恰就体现在方便、容易上。如果很不方便、很不容易，就无法体现出佛的能力。像现在科技发达，造什么都很容易。按个电钮，庞大的生产线就开始源源不断地制造出产品；自己不需要做什么，坐在前人制造出来的飞机上，按个电钮，飞机自动导航，就飞在天空中。如果世间凡夫都能做到这样的事，佛就更不用说。佛有无比的大悲心，又有最方便、又能得到极大成果的方法。我们只要有智慧和善根相应到佛不可思议的愿海，业重凡夫也能往生功德极为超胜的净土，之后现起无边功德……相反，如果凡夫修不上去，那就不叫阿弥陀佛有特殊的愿力；如果样样要从头做起，也不叫佛力有加持。

总之，阿弥陀佛的大悲愿力，就是愿一切众生都成佛、就是摄受一切众生速成佛道。佛累劫的修行功德都摄归在这个大愿海当中。我们以佛的大愿大行作增上缘，就会带起自心的无量庄严。

第二十二　菩萨一生补处愿

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养

十方诸佛如来。开化恒沙无量众生，使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：如果我成佛时，他方世界的诸菩萨众往生到我的国土，都能究竟圆满福德和智慧两种资粮、必定到达一生补处的地位。除了他本有利益众生的宿愿，要在他方世界普度众生。那么这样的菩萨，他依靠我愿力的加持，也能随意自在地教化众生——具体而言，为了度众生的缘故，菩萨能披上大愿的铠甲、积累极为广大的功德、度脱一切众生，并能游行在十方诸佛的国土中，修菩萨行，供养十方诸佛，教化恒河沙数无量无边的众生，把这一切众生都安立在无上真正的佛道当中。使这些菩萨都能超出普通诸地所行、现前修习普贤大士的功德。如果不能这样成就，我就不取正觉。

这一愿现在也圆满成就了。以佛语作证，佛在《无量寿经》上说：极乐世界的菩萨，都将究竟一生补处。除了以他自己的本愿，为了度众生，以大愿功德庄严自己，欲求度脱一切众生。又在《阿弥陀经》上讲，在极乐世界，有数量极多的一生补处菩萨，只有用“无量无边阿僧祇”来表达。

以下分两段讲这一愿的涵义。第一段讲必定到达一生补处，第二段讲自在教化众生，修习普贤行愿。先讲第一段。

所谓一生补处，就是还剩下一分生相无明没有断，断了这一分最细的无明就成就一切种智佛果，就像弥勒菩萨那样的地位。这一愿，古德也安立为“总得究竟福智庄严愿”。我们要从中领会到，这是依靠佛愿力加持，在往生极乐世界之后，就能圆满无量无边的福德和智慧资粮。

这一点通过《角虎集》里永怀济能禅师的一段开示可以得到具体认识。他说一个人开悟之后就更能念佛，因为他知道往生到极乐世界，能得到穷尽一切功德边际的妙用。也就是:

第一、生到极乐世界，就无所不知、无所不晓，能穷尽诸法的根源，这是到达与佛等同的种种智慧的边际。

第二、亲近阿弥陀佛，凡是自己心地上的一切烦恼的现行和种子全都断尽，这是到达与佛等同的空尽一切烦恼的边际。

第三、华严五地菩萨，还要遍学一切世间法，以便化导众生，生西方的人，一切能障碍化导众生的尘

沙惑[2]都断尽无余。这是到达与佛等同的断尽尘沙惑的边际。

第四、一切惑中最难断的是无明，释迦佛万劫千生中所修，就是为了断无明，而现在生到净土，就能顿断无明，速登等觉，这是到达与佛等同的断尽无明的边际。

第五、一生到西方，走在地上就像走在水上、走在水上就像走在地上，种种神通变化，无所不能，这是到达与佛等同的具足种种神通的边际。

第六、听闻到妙法音声，洞达透彻自性妙理的渊底，了了明知自己的心性，无障无碍，称性快乐，这是到达与佛等同的现见自性妙体的边际。

第七、承佛的神力，具有解脱力，难行能行、难化能化、难伏能伏，菩提行愿没有不能修习、不能圆满的，更有无量的妙用、无量的妙庄严，这是到达与佛等同的证得种种妙行的边际。

到达这个地位，就称为生如来家，具足与佛等同的受用。如果在明心见性之后，就此歇手，不立志往

[2] 尘沙惑：就是指菩萨教化众生的障碍。菩萨教化人，要通达像微尘、像沙子那么多的无量无数的法门，但如果心性暗昧，不能通达尘沙法门而自在地教化，就叫尘沙惑。

生西方净土，那就是住在化城当中，终不能进入如来的宝所。

从上面所说就知道，往生到极乐世界，就能无余圆满一切断证功德，而必定到达一生补处的地位。

下面讲第二部分——自在无碍地度脱众生，现前修习普贤行愿。

这是阿弥陀佛的大慈悲心，考虑到来生净土的菩萨有自己的愿力，想在苦难深重的浊恶世间救度无量无边的众生，因此就以佛的愿力加持这些菩萨，在往生成就之后，能披上大愿的铠甲返回世间利益无量无边的众生。“自在所化”，就是从极乐世界回来之后，具有无量的智慧、辩才、方便、三摩地、神通等，所以有佛的愿力加被，就能非常自在地度化众生。“被弘誓铠”，就是披上愿力的铠甲，就像将士披上铠甲能保护身体不受刀剑的伤害，净土菩萨内在有坚固的愿力，就可以在生死当中摄取一切善根，而不会被种种魔军所伤。

“积累德本，度脱一切”，就是在西方净土成就之后再回到世间，那就像《普贤行愿品》所说：“我于一切诸有中，所修福智恒无尽，定慧方便及解脱，获诸无尽功德藏。”这时就有不可思议的利益众生的能力，能度脱一切有缘众生。在《大乘庄严经论》上

讲，登地之前成熟众生只是少量，登地时能成熟大部分的众生，到八地时能成熟几乎所有有缘的众生。从极乐世界回来就是圣者大菩萨，非常不可思议。

而且，这时神通自在，十方世界就在自己心前，不间隔一个微尘的距离。想去哪里，随意就能到达，所以能遍游十方诸佛国土，修菩萨行，供养诸佛。而且，“开化恒沙无量众生，使立无上正真之道”，也就是像《普贤行愿品》所说，能让佛刹极微尘数世界的无量众生发菩提心，随着他的根性，教化成熟，能在烦恼大苦海中拔济众生出离轮回，往生阿弥陀佛的极乐世界。所以，这时就不只是具有救度整个南赡部洲众生的能力，而是具有救度佛刹极微尘数世界无量众生的能力，而且能把每个有缘众生都安立在无上菩提的正道当中，也就是能让他们都发起菩提心、解脱生死、往生极乐。

“超出常伦诸地之行”，以阿弥陀佛愿力的加持，不必要按一般所说从一地升到另一地，而能够顿时超越到八地、乃至一生补处。

“现前修习普贤之德”，就是不单单随着文字发愿，而是能真正现前修习以普贤十大愿王所含摄的尽虚空、遍法界、无量无边的普贤行海，而且是以法界心、尽法界量，称性修习。这是普贤行愿当中这一颂

的实现：“愿身口意恒清净，诸行刹土亦复然，如是智慧号普贤，愿我与彼皆同等。”也就是能做到像普贤菩萨一样具足五种清净。身清净，一身化现刹尘身等；语清净，一音流现一切音等；意清净，念念菩萨行海都现在心前；行清净，波罗蜜多行、三摩地行等一一刹那无余清净；刹土清净，刹土器情具足功德庄严，一一刹那使令清净。按照这样，普贤菩萨如何行持，我也能现前修习，与他一切皆同等。这叫做“现前修习普贤之德”。

比如觉明妙行菩萨，在晋明帝时受生在一户贫苦家庭。因为生活太苦，当时他发愿说：“我以宿世业力感得今生穷苦。如果今天不能见阿弥陀佛，往生西方，以成就一切功德，我宁可失去生命，也不后退。”这样发誓之后，七天七夜专精忆念，心得开明，见佛相好光明，遍十方界。当时就得到阿弥陀佛的授记。后来，他七十五岁时坐化，往生西方。因为度众生的悲愿深切，很快又回到此土，在各地化现种种身，或者现比丘身、或者现居士身、或者现国王身、或者现宰官身、或者现女人身、或者现屠夫身、或者现乞丐身等，或隐或显，在种种顺逆境界中随机说法，化导众生。后来又在明朝降临在汉地度化有缘，而且说：“我在往昔因缘中，以妙湛觉心，照明一切诸佛刹土，

我以觉妙妙觉，觉明妙心，发起无量妙行，度脱无量众生，因此阿弥陀佛赐我名号，叫觉明妙行。”从这段传记看出，往生之后就能快速证得大菩萨的果位，回入娑婆普度众生，现前修习普贤大士之德。

昙鸾大师在《往生论注》里假设一个问题：为什么说往生极乐就能快速成佛呢？原因是以阿弥陀佛的佛力作为增上缘，因为极乐圣众所发起的种种殊胜修行，都是缘阿弥陀佛本愿力的缘故。不然，如果这当中没有阿弥陀佛愿力的加持，那四十八愿就完全形同虚设了。具体可以三条愿证明：一、以第十八愿，缘佛的愿力，具足信愿，乃至十念，就得到往生。而一得往生，就顿时免去了三界轮转。因为没有轮转，所以得菩提快速；二、以第十一愿，缘佛的愿力，往生之后就安住在正定聚当中。安住正定聚的缘故，必定达到涅槃。因为没有种种退转、反复的缘故，成就迅速；三、以第二十二愿，缘佛的愿力，超出通常诸地的修行，现前修习普贤之德，因为超出通常诸地的修行，所以成就迅速。

这里要好好想一想：下至十念，就顿然超出了长劫的轮回；一生到净土，就顿时得入不退转位；而且，不是一地一地的次第升进，而是能够顿超证得。这就明显证明以阿弥陀佛的本愿力作为增上缘，能速疾成

就菩提。

弥陀化身的善导大师在《般舟赞》里说："一入涅槃常住国，彻穷后际更何忧，念念时中常证悟，十地行愿自然成。"（一往生到涅槃常住的极乐世界，就得到了无量寿，尽未来际，永远没有沦落生死的忧患。而且，念念中证悟本心，圣道十地的普贤行愿自然圆满成就。）又说："极乐众生见闻益，超证常伦诸地上。"（极乐圣众见到佛的金容、听到佛的妙音，就能得到大加持，顿时超越通常诸地的修行，而超证到上地。）又在《法事赞》当中说："誓到弥陀安养界，还来秽国度人天，愿我慈悲无际限，长时长劫报慈恩。"（这一生誓愿生到阿弥陀佛的极乐世界，在那里快速成就之后，再回秽土，普度以人天为主的无量众生。愿我的慈悲没有任何时间、空间和救拔对象的局限，在长时长劫中恒时以救度众生来报答佛的慈恩。）

第二十三　一时普供诸佛愿

设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无量无数亿那由他诸佛国者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：如果我成佛，生到我国土中的菩萨依仗佛的神力，在吃一顿饭的时间内，不能遍游到无量无数亿那由他诸佛的国土中供养诸佛，我就不取正觉。

这一愿现在已经圆满成就，以佛语作证。佛在《无量寿经》中说，极乐世界的菩萨仰承阿弥陀佛的神力，在吃一顿饭的时间里，到十方无量世界恭敬供养诸佛世尊。随着菩萨们心中所想，花、香、伎、乐、衣、盖、幢幡等无数无量的供养具，自然化现出来，这都是极为珍妙、殊特、世上没有的供养具。

极乐世界的菩萨就以这些供养具撒在虚空中，供养诸佛和诸佛的菩萨、声闻众会眷属。供养具在虚空当中自然化成花盖，光色灿烂，香气普熏。花盖方圆有一百里，逐渐地加倍扩大，覆盖到整个三千大千世界，又渐次地隐没。菩萨大众都欢欣喜悦，在虚空里共同演奏天乐，以微妙音歌赞佛的功德。之后，听佛宣讲经法，欢喜无量。

在这样供养了诸佛之后，菩萨们在饭食之前，忽然身体轻举，返回了极乐世界。以上是这一愿实现的证明。

大家要看到愿文里有“承佛神力”四个字，显然其中有佛力的加被。《净土圣贤录》里有这样一则传

记，可以帮助我们体会：

晋朝时，有一位高僧僧济，进入庐山跟慧远大师学法，精悟法要。后来，他生了一场重病，因此就虔诚地归心于净土，观想阿弥陀佛。

慧远大师交给他一支蜡烛说："你的心可以寄托在极乐世界上。"僧济手里拿着蜡烛，靠在床上一心不乱。又请僧众给他念《无量寿经》。

到了五更天，僧济把蜡烛交给弟子元弼，让他随众行道，自己躺下稍事休息。这时候，他梦到自己拿着蜡烛在虚空里行走，见到阿弥陀佛把他接在佛的手掌上，周游十方世界。

僧济忽然醒来，欢喜地说："我只是用一个晚上观想念佛，就蒙佛接引，现在身体没有任何痛苦。"

这则传记当中，阿弥陀佛从法界心中现出来一只手，把僧济接在手掌上周游十方世界。这就看出，佛的心是周遍十方三世的法界心，极乐世界的菩萨乘着佛的神力，在一个饭食之间就能周遍到达无量无数亿那由他的佛国，普遍供养十方无量诸佛。

这一愿极为殊胜，体现了极乐国土延促同时的微妙境界。所谓延促，延是指长时间，促是指短时间。在凡夫分上，延和促没办法做到同时，一秒钟不会是一劫，一劫也不会是一秒钟。而到了极乐世界，却能

在吃一顿饭的极短时间里，到达无量无数亿那由他的佛国当中，供养诸佛。这就是在极短的时间内完成了需要无量劫才能完成的极多的供养之事。在供养每一尊佛时，并不是见到佛磕一个头就走，而是在每一尊佛前都如法地顶礼、献上供养、演奏天乐、歌赞佛德、听闻经法。所游历的佛国、所供养承事的佛，一尊一尊算起来有无量无数亿那由他那么多，真是不可思议的事。

在吃一顿饭的时间里，能遍至无量无数的佛刹，这是在空间上周遍到达极广大的区域；每一个佛国都游历了，这是所游的佛国数量极多；在每个佛国里都做了很多事，这是所做的事极为繁多。而这些都只在一饭食顷就全部完成，这就看出决不是世间常识的境界，不是三界里的时空范畴。无量的供养之事在极短时间内就全部完成，无边的空间不离当处就全部到达，显示了极乐世界事事无碍，一多相即、延促同时的解脱境界。

这里要认识时间的体性，所谓过去、现在、未来三世，是依一念现相的生灭而安立的。这一念的显现已灭去，叫过去；这一念的显现正出现，叫现在；这一念的显现将出生，叫未来。

比如，人间的时间就是按照人间现相的生灭来安

立的。日出有明相，日落有暗相，以明暗来规定昼夜。而且，日月的显现有前前后后各个刹那的差别，所以就能把时间划分到小时、分、秒，乃至刹那。反面观察，离开了一个个现相的生灭、更替，能分出时间的差别吗？比如，万物恒时凝固不动，能分出前后的时间差别吗？显然无从划分。所以，过、现、未三世和时间的长短都是依于万物的迁变来安立的。

世间人认为“明暗”是时间的体，显然不对。因为明暗只是业力的现相，就跟梦中由习气显现明和暗一样。梦中显现的明和暗，有没有实体呢？如果有实体，怎么会忽然就消失不见呢？可见只是虚幻一现，并没有实体的定相。所以，有欲界的业才有明暗的相，没有欲界的业就没有明暗的相。比如，忉利天以下有日月，才有明暗。但超出三界，没有日月，哪里有明暗呢？所以，明和暗是暂时业力的现相，是虚妄的法。明暗既是虚妄的法，依明暗安立的时间怎么会有实体呢？当然更是虚妄了。

还有人认为：老少就是时间。当然，身体的形质、气力和心识状态有强盛和衰朽的差别，由这些现象的差别就可以假立时间。但老少本身并不是时间。而且观察身心，细到微尘和刹那，得不到丝毫实体，从这里就能发现老和少只是虚妄的业相，没有决定的实质。

既然身心的老少毫无实体，怎么会是实有的时间呢?

总之，安立时间的基础是世间万物的生灭，而万物又是虚妄没有实体的，因此依万物安立的时间必定是没有实体的。

以下再以“延促相入”来显明时间的体性。“延促相入”，就是在短时间里有长时间，叫“促中有延”；在长时间里有短时间，叫“延中有促”。

第一、“促中有延”：比如，一个人入了梦境，跋山涉水，经过很多城市村镇，后来又遇到以前的朋友，悲喜交集，情景非常分明，这样经历了很多岁月。

他从梦中醒来，问旁边的人：“我睡了多久？”旁边的人说：“只是数一千枚钱币的时间。（就是数钱币，一枚、两枚……数到一千，就醒来了。大约十几分钟的时间。）”

这个人就自己思维：睡了没多久，怎么经历这么多的事。现在我记得很清楚，我没生病也没喝醉酒，明明有这些事。他辗转地追究梦中的事，终究了不可得。这就看到，在短时间内能出现漫长的过程。这个人梦中显现的事件非常多，他越过千山万水，到了好多城镇，住店、吃饭、上街买东西，又遇故友，又叙旧。确实，这些纷纭梦相都是他梦心一个个显现的。所以他做梦的时间虽然很短，可是在梦中经历的时间

非常漫长。这个梦中的时间单单是由他梦心的显现和感受来定，别人丝毫也没有。旁边醒觉的人看来，才过了十几分钟，他就醒了，所以时间非常短促。这就见到促中有延——在短时间内出现了长时间。

又比如，一个人一夜梦中，读了万卷书。醒来发觉这些书一页页读，需要用一年时间，这也是促中有延。所以，不是离开心还有时间的存在。时间的长和短，唯一是按自心的显现来定的。

从“促中有延”就能推出时间没有实体。如果时间有实体的话，短时间就只能固定是短时间，不可能短时间内出现很多很多的事件。实际上，时间是唯心假立的，毫无实体，所以旁人短暂一分钟的时间里，在另一个人的感受中可以延展成十年、百年、千年、万年。“一夕之梦，翱翔百年”就是明显的例证。这个“促中有延”推到极致，就有一念万劫的境界。

第二、“延中有促”：比如，有一个人，在二十岁时忽然得了颠狂病，口吞刀子，手抓火炭，有时还给人预言未来，有时又对妻子嬉笑，还生儿育女，有时又忽然提笔写书。这样经过了三十年。

后来有个异人念咒加持水，拿给他喝。这时，他像从梦中醒来一样，认为自己昨天还是二十岁。家人掰着指头给他算，已经过了三十年。还指给他看，这

是你的儿子和女儿，这是你几十年写的书。

他沉思：才过了一夜，怎么会发生这么多事？他意识不到有什么生病和痊愈的事，只是觉得一夜醒来，旁边的人却见到他历经三十年的人生，这就是“延中有促”。漫长的时间在这个人的感受里可以只是过了一夜。

这也能看到，时间没有实体。如果时间有实体，长时间就固定只是长时间，不会出现短暂一刻的感受。实际上，时间是唯心假立的，极多的事件在特定的心的感受上可以只是一刻。

总之，由上面的比喻反复观察，就知道毕竟没有过去、现在、未来三世的实体可得。所以经上说：“观彼久远，犹若今日。”在须臾间，就能一一承事供养诸佛，游遍十方世界，这就是三世无有间隔。三世无有间隔，就是因为时间的实体不可得。

所以，西方净土完全超出了人间妄识的境界，净土圣众片刻间就能遍游十方无数佛国，做无数承事供养诸佛的修行，能在极短时间内完成凡夫极漫长时间也完成不了的事，所以积集资粮非常快速。本来需要无量劫才能集到的资粮，以往生极乐世界为捷径，快速就能圆满。而且，在极乐，一跨步、一弹指，都与十方三宝贯通无碍，净土功德甚深，与娑婆隔而不隔。

所以不要认为到了极乐世界，就舍弃了这里。往生净土之后，不但不会舍弃这里，而且贯通十方，随念就能到达。我们念《普贤行愿品》：“愿常面见诸如来，及诸佛子众围绕，于彼皆兴广大供，尽未来劫无疲厌。”到了西方，就能现前成就这一广大行愿。

第二十四　供具自皆如意愿

设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，生到我国土里的菩萨，在十方诸佛前，现前修习功德而要供养诸佛时，如果不能按照他的意愿得到种种供养具，我就不取正觉。

“德本”就是指功德，因为功德是成就菩提的所依，所以叫“根本”。“诸供养具”，是指香、花、灯明、幢幡、宝盖、璎珞、衣服、饮食、天乐等。“如意”，就是随着想对诸佛供养什么，供养具就自然化现在前面。

法藏大士见到有的国土中，菩萨能够自在地化现种种供养具，向十方诸佛献上供养；而有的国土中，

菩萨却不能这样做到。因此，怜悯那些没有供养具而不能如愿供养的人，建立了这条大愿。

要供养，就要有供养具，要用好多香、花、灯、果等来供佛。到了极乐世界，不像这里需要很多劳作才能成办供养具，那里依仗佛的愿力，供养物随意化现，非常自在、称心如意。这一点也是决定成立的。比如，世间小孩说“我要玩具”，母亲就马上把玩具送到他眼前；说“我要吃糖”，糖就递过来了。阿弥陀佛视一切众生如同独子，慈悲心和神力无数倍超过世间的母亲，又有誓愿在先，所以必定随着净土圣众想供养什么，就化现什么。从这里也体会到，我们往生到净土，有方方面面修行的顺缘，器世界、有情世界、供养具、神通道力，方方面面，有无量修行的顺缘。

另外要知道一点：凡夫是以人天当中美好的资具——比如人间天上的妙花、妙香、衣服、音乐等来作供养，是有上供养。圣者菩萨是以神力变现微妙的资具来作供养，是无上供养。我们生到极乐世界，依仗阿弥陀佛的神力，就能随意化现供养具供养诸佛，就等于是做无上供养。想一想，心里一动念，就仗佛力化出供养具来——可见圣众的心和阿弥陀佛的心融在一起，正因为相融，也就能摄佛功德为自己的功德。

第二十五　菩萨演一切智愿

设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：如果我成佛之后，我国土中的菩萨不能演说一切智，我就不取正觉。

“一切智”，就是佛的智慧，遍照世出世间一切事、理、性、相的大智慧。“演一切智”，可以从三方面解释：一、如佛的一切种智而说；二、说一切种智之道；三、说如来智慧。

第一、如一切种智而说，就是所说完全符合佛的智慧，没有增益和损减。佛现量照见诸法的实相，所以佛语每一句都在诠说世间和出世间的真理。而极乐净土的菩萨演说法要，不论说因果、说四谛、说空性、说如来藏、说解脱道、说菩萨道、说显密诸法……内涵都跟佛的智慧不相违，都能做到善解如来真实义，这叫做演说一切智。

第二、善说一切种智之道，就是能宣说引导种种众生趣入一切种智的所有正道——或者是顿然成就的道，或者是渐次成就的道。

第三、直接开显诸法的秘藏——如来的智慧，也

就是众生本具的智慧。就像佛成道时所说：奇哉！奇哉！一切众生皆具如来智慧德相，唯以妄想执著不能证得。如果远离妄想执著，一切智、无师智、自然智自得现前。《法华经》上说，如来唯一为了一件大事因缘，出现在世间。什么大事因缘呢？就是让一切众生开示悟入佛的知见。佛的知见就是见“心佛众生，三无差别”，一切众生都本来具足佛的一切智，这是佛法无量法门最终指归的秘要。所以演说一切智，就是演说一切众生都具足如来藏的究竟一乘的妙法。

以上三点也可以结合在一起理解。从唐译《无量寿经》来看：“若我当成佛时，国中菩萨说诸法要，不善顺入一切智者，不取菩提。（法藏菩萨说：我成佛时，我国土中的菩萨宣说诸法的关要，如果不能善巧随顺趣入一切种智，我就不取佛果。）”注意“善顺入一切智”，“善”是善巧，“顺”是随顺，“入”是趣入。所谓善巧，就是契机；所谓随顺，就是契理；“趣入一切智”，就是说法的效果。

菩萨说法教化的是众生。菩萨的善说，体现在说法能对众生起到真实的、极好的效果，也就是能真正引导众生趣入一切种智。这个“善顺而入”一定要具备契机和契理这两个条件。第一、契理，就是和诸法的真实义相应，和真理契合；第二、契机，就是和所

化众生的根机相应。这两个条件缺一不可。如果所说不契真理、不符合佛法的真实内涵，那必定不可能把众生引入一切智。比如，错解了出世间安乐的真实义，把安乐解释成有漏乐受，就不契理。如果按这样说法，让众生以追求有漏乐受为究竟，不但不能趣入一切种智，连成办解脱都不可能。又比如宣说空性时，解释成像龟毛兔角，什么都没有，这样让众生颠倒理解空义，不但不能趣入一切智，还会堕入恶道。所以，契理才能趣入一切智，不契理就会背离一切智，说法一定要和如来的真实义契合、和真理契合，才能让众生随顺趣入一切智。不契合真理的错乱说法，只会增长众生的无明，不仅不能趣入一切智，反而越趋越远。

其次，不但要契理，还要契机。众生的根机千差万别，有种种具体的情况，一定要契合到他的根机来说法，才会收到实际效果。比如，对愚痴重的人，要说缘起观；对贪欲重的人，要说不净观；对散乱重的人，要说数息观。或者对心里有邪见的人，要以理破除邪见；对具有种种疑惑的人，要先断除疑惑；对根性猛利的人，要说圆顿妙法；对一般人，要说渐次成熟的法。总而言之，机教要相应，所传的教和众生的机不相应，就起不到效果，就像医生不对病症开药，也是枉然。所以说法要契众生的机。能做到契机和契

理，就能善巧地把众生引入一切种智。

阿弥陀佛的愿力就是要让所有极乐世界的菩萨在演说圣法时，都相应于一切种智，而这一愿已经真正实现了。唐译《无量寿经》中有佛语为证，释迦佛说：极乐世界菩萨众所说的语言，都和一切智相应。所以，我们往生极乐世界之后，就能成就善说法要的极大能力。

在极乐世界成就了再回世间来说法，就非常自在、非常善巧。那时，才是真正击法鼓、建法幢、曜慧日、除痴暗，做一切世间的明灯，做一切众生的导师。就像《无量寿经》上所说：生到佛国的菩萨们，常常宣演正法，随顺智慧，无违无失（没有和真理以及众生的根机相违、失误的地方），以无碍智为人演说（以没有障碍的智慧随意为人演说），究竟一乘至于彼岸（引导众生究竟成佛，到达大涅槃的彼岸），决断疑网，慧由心出（能以锐利的抉择智慧断除疑惑之网，智慧从自己心中源源不断地流出），于佛教法，该罗无碍（总的对佛的一切教法，大小、顿渐、偏圆、权实，都通达无碍）。

总之，发大心要度众生，就肯定要说法。而说法又要有契机契理的能力，善说一切智。因此，要以往生极乐世界作为成就善说法要的捷径。到极乐世界之

后，得佛力加持就自然具备无碍演说一切智的极殊胜的能力。

第二十六　菩萨得金刚身愿

设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛后，凡是生到我国土中的菩萨，如果不能获得坚固的金刚那罗延身，我就不取正觉。

法藏菩萨见到有的国土中，菩萨的身有像那罗延一样的力量；而有的国土中，菩萨不具足这种力量。因此怜悯菩萨身体力量弱小而发起这一大愿。

“那罗延身”，是指坚不可摧的身体。“那罗延”是天上的力士，表示坚牢、有大力量。为什么要成就金刚那罗延身呢？这要认识到，身和心是彼此相依、彼此影响的。身苦，心就会忧愁；身乐，心就会欣喜。反过来，心忧愁，身体就会受损伤；心喜悦，身体就能得到滋益。如果能成就金刚那罗延身，具有无限的身力，那就有无限的心力，在菩提道的修行上能发起长夜大勇猛、大精进。这就是要成就金刚身的必要。

当然，这里所说的“那罗延身”，只是一种形容，而不是只有天力士那样的力量。为什么呢？因为天力士是三界的凡夫，而净土圣众超出三界之外，根身的力量当然远远超过天力士。像天亲菩萨在《往生论》上所说：“观彼世界相，胜过三界道。”

那么，金刚那罗延身的力量到底如何呢？我们举《抛石经》当中佛身的力量来说明。这部经上记载，有一段时间，佛住在某处的森林里。拘尸那城的力士们想请佛去应供，而来拘尸那城的路上有一块高十五庹、宽七庹的巨石。“庹”是两个手臂伸直的长度。如果以两米计算，这块大石头高 30 米、宽 14 米，是大约十层楼高的一块巨石。

再说，力士们想：我们要搬走这块巨石，佛来应供就很方便，我们也会声名远播。于是，他们就把上百只牛、马、骆驼、小象、大象赶到了巨石旁边。有些人用绳子把石头捆住；有些人架云梯，用草绳等缠绕，来拉巨石；有些人用铁犁锄出巨石的底部；有些人挥动斧头劈石头；有些人揳入铁钎，想把石头撬开；还有人想依仗药物和咒力把巨石摧毁成粉末……但巨石却岿然不动，最后个个都疲惫不堪。

这时候，佛到了现场，走到巨石前面，用右脚的拇指举起巨石，接在手上，顺手一抛。巨石呼啸着飞

向高空，顷刻间无影无踪，一直飞到了梵天。

不久，巨石从天上降下，落在佛的手掌上。佛吹了口气，石头顿时变成粉末，向四方纷纷飘落。佛又以神通把石头的粉末重新聚合成了巨石，安放在一边。力士们在旁边观看，惊叹不已。

佛还在经上说："菩萨（悉达多太子）在刚刚出生之后，下脚的时候，整个世界陷没百千由旬；举脚的时候，地面又涌出百千由旬，因为诸佛持住大地，整个世界才不动摇、毁坏。这还只是如来父母所生的身体力量。如果使用神通力，能把恒河沙数的世界放在脚指的一根毛端上，抛过恒河沙数的世界，这样往来，不会让众生有任何苦恼。所以，菩萨的神力不可称量，如果菩萨完全示现神力，连阿罗汉都无法相信，何况其他众生。"

从这里可以推知，往生极乐世界后得到金刚身的力量。那时，地球放在手上，像扔皮球一样，可以随手抛到银河系之外；手一捏，一座高山就立即变成粉末，还能重新聚合成高山。现代人认为科学技术制造的原子弹威力特别大，一颗就能炸平一个城市，但跟净土菩萨金刚身的威力相比，就万分之一也比不上了。

在《集一切诸功德三昧经》当中说：四天王天一切天子的力量，等于一个天王的力量；十个四天王天

天王的力量，等于三十三天一个天子的力量；一切三十三天天子的力量，等于一个帝释的力量；十个帝释的力量，等于焰摩天一个天子的力量；一切焰摩天天子的力量，等于一个焰摩天天王的力量；十个焰摩天天王的力量，等于一个兜率天天子的力量；一切兜率天天子的力量，等于一个兜率天天王的力量；十个兜率天天王的力量，等于一个化乐天天子的力量；一切化乐天天子的力量，等于一个化乐天天王的力量；十个化乐天天王的力量，等于他化天一个天子的力量；一切他化天天子的力量，等于一个他化天天王的力量；十个他化天天王的力量，等于一个魔天当中天子的力量；一切魔天中天子的力量，等于一个魔王的力量；十个魔王的力量，等于半个那罗延的力量；十个半那罗延的力量，等于一个大那罗延的力量；十个大那罗延的力量，等于一个百劫修行菩萨的力量；十个百劫修行菩萨的力量，等于一个千劫修行菩萨的力量。这样十倍十倍比较上去，乃至十方世界千千万万劫修行菩萨的力量，等于一个无生法忍菩萨的力量；十个无生法忍菩萨的力量，等于一个十地菩萨的力量；十个十地菩萨的力量，等于一个最后生菩萨的力量（像悉达多太子，叫最后生菩萨）。

阿弥陀佛的大悲愿力，是让所有往生的人都平等

得到金刚坚固之身的无限力量。

从甚深密意而言，得金刚那罗延身，就是得到等同如来的金刚不坏身。《涅槃经》说：“如来身者，是常住身，不可坏身，金刚之身。”又说：“诸佛世尊，精勤修习，获金刚身。”

这里的要点一定要抓住，就是：如果身体力量无限，心的力量也无限；而有无限的身心力量，即使在千万劫当中精进，也不会生一刹那的疲厌之心。相反，如果身心的力量不足，在修行佛道自利利他时，身心就会厌倦，发不起心力来精进，会难以担荷利生的广大事业。而且没有精进力，也不能迅速得到智慧力、神通力。

大家都有体验，身体不强健，多做一点就很累。精力不充沛时，就没办法完成事业。如果生病了，更是坐也坐不住，看一下书就头昏眼花。或者听法的时间长一些，就腰酸背痛、疲惫不堪。年纪大了，没有心力，不能持续地思维法义，不能一天六座、八座打坐修法。修大乘佛道，要有大力量、发大精进。没有精进力，半途而废，终究一事无成。而这个精进力和身体是否强健又有很大的关系。

像古德当中，玄奘大师西行到印度求法，经过十六年，返回长安之后，翻译了上千卷经论。赵州禅师

八十岁还行脚遍天下。长庆禅师坐破七个蒲团，终于开悟。善导大师三十多年当中，没有卧室，没有一刻睡眠，亲自书写《阿弥陀经》十万多卷，画净土变相图三百多幅。永明大师每天做 108 件佛事，念十万声佛号，诵《法华经》达一万三千部，常常给千万大众授菩萨戒，著作一百卷的《宗镜录》。这些祖师，身心都有大力量。

我们怎样能得到这样的身心力量呢？捷径就是往生极乐世界，依靠阿弥陀佛的大愿力，显发自身金刚身的力量。如果往生得到了金刚身，就远离了疾病、衰老、死亡，身心有无限的力量，即使千万劫当中长夜精进，也不会疲厌、不会退转。那时再来轮回度众生，就能成办极广大的事业。

第二十七　万物悉皆殊特愿

设我得佛，国中天人，一切万物，严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了，辨其名数者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，生在我国土中的众生，接触到的一切万物全部庄严、清净、光明、华

丽，形色殊特，穷微极妙，不能称量。乃至获得天眼的人能明了它的品质，能辨别它的名字、数量，我就不成正觉。

法藏菩萨誓愿深宏，他要成就净土的无量庄严。如何成就呢？就从法身妙智中显现出来。他说国中万物，细到一尘一毛，都严净光丽、形色殊特，这是说万物的体性清净、形色庄严、光明绚丽。不像秽土，高山、激流、丘陵、坑坎，都是烦恼和业的力量造成，是有漏法，体性垢染、粗糙鄙陋。

“形色殊特”，指池流花树、宫殿楼阁，一沙一水、一叶一花，形状、颜色都殊妙奇特，是我们这个世间所没有的。《往生论》说：“观彼世界相，胜过三界道。”极乐世界的一个微尘，都超胜了世间的所有宝物。

再看“穷微极妙”，涵义极深。“穷微”，是指万物穷尽到极微尘都妙到极点。为什么妙到极点？就因为小到极微尘都是佛的法身智慧显现，都和佛的妙心不二，所以极尽微妙。“妙”，就在于这是无漏的相、实相的相。“无漏的相”，就不像世间山河大地是由烦恼和业力变现的有漏相，而是清净心所现、佛的无漏智慧所现的无漏之相。“实相之相”，就是所现的相，是从佛的法身妙智中显现，当体就是实相。

就像阳光来自日轮的光体，净土万物现自佛的妙心。也就是，从远离生、灭、来、去、一、异等一切妄相的真心妙体中，显现严净、光丽、奇特、微妙的万相，因此是实相之相，堪称“极妙”。

这“极妙”，又可以说有体性极妙、德相极妙、作用极妙三方面。“体性极妙”，指净土万物的体性唯一是佛的法身。如禅门偈语：“青青翠竹皆是法身，郁郁黄花无非般若。”“山河与大地，尽露法王身。”极乐世界花香宝树、珍池德水、楼台殿宇，一切事物，全是佛的法身。“德相极妙”，是指任何事物都具有超过恒河沙数的功德。“作用极妙”，是指见闻忆触，能安神悦体、净除障碍、证悟自心、入无生忍、增益道心……所以，极乐万物本是佛的法身妙智所现，当然穷极微妙，如如意珠，能随众生心，流出无边妙用。

再看，“无能称量”。在世间妄识的境界里，一多、长短、广狭、小大可以衡量，而极乐净土，事事无碍，一多相即、小大相容、广狭相入、重重无尽，所以不可思议，无能称量。比如一棵树，你说是小还是大？说小，里面出现了十方刹海；说大，它只是一棵树。又比如一朵莲花，出三十六百千亿光，一一光中出三十六百千亿佛，一一佛都在佛国里把无数众生安立在佛道当中。而且，这些佛国又有无数莲、放无

数光、化无数佛……重重无尽。这是一、还是多？这朵莲花有多少功德，谁能测到边际？又比如，七宝池里同一个水，随着每个众生的心愿，要冷就显现是冷水、要热就显现是热水，要急流就流得急、要缓流就流得缓，要听什么法、水就说什么法，播扬无量妙法音声。这是什么水？是热水、还是冷水？是急流，还是缓流？是说什么妙法的水？都无法安立。有无数众生在水池里沐浴，同一个水能同时随着每个众生的心愿，显现出无数种不同的相。请问谁能测到这个水的功德数量？这个水是无尽的功德藏。由于极乐世界是事事无碍的法界，所以只有佛的智慧才能彻底了知。除佛之外，上至补处菩萨，都不能穷尽它的全分，所以说“无能称量”。

能衡量万物的就是无欺诳的心。这个心又有凡心和圣心的差别。凡夫心是妄识，只能衡量轮回世间的境界，无法衡量净土不可思议的境界。圣心也有圆证和分证的差别，一到十地菩萨只能部分见清净境界。了义经上讲，十地菩萨对如来藏全分显发的境界，只能像黄昏看远处的物体，不能了了彻见。极乐净土是佛如来藏心之所显现，所以十地菩萨也不能称量。

比如，极乐世界一滴水的体性、功德、妙用，即使集合所有的十地菩萨，用尽智慧，也测不到这滴水

功德数量的边际。一滴水中有无限深广的境界。这就像神通第一的目犍连测量佛梵音所传播的范围，越过了无数世界，也见不到梵音的边际。也像无边身菩萨所说：“虚空无有边，佛功德亦然，若有能量者，穷劫不可尽。”

像这样，真正了解了极乐世界，就不会再贪著污秽、苦恼的娑婆世界。所以，我们要用善巧方便来转变我们的心，一是观察有漏皆苦，真正认识到轮回的苦性，就会一心一意地出离轮回；二是观察净土的功德庄严，真正知道那是佛智慧境界，就会梦寐以求地希求往生净土。看看那边清净、安乐，再看看这边污秽、苦恼。二者相比较，就会知道娑婆的浊恶、极乐的胜妙。越是了解净土的殊胜，就越增长欣求极乐的心；越是了知秽土的苦痛，就越增长厌离娑婆的心。最终必然达到古人所说的“求生净土、万牛莫挽”的地步，就是求生净土的心，一万头牛也拉不回来。

第二十八　菩萨道树普见愿

“道树”，就是阿弥陀佛成佛时显现的菩提树，“道”是菩提的意思。“菩萨普见”，就是阿弥陀佛大慈大悲，要让极乐世界里哪怕功德再少的菩萨，都

能见到菩提树。

设我得佛，国中菩萨，乃至少功德者，不能知见其道场树无量光色，高四百万里者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，生在我国土中的菩萨，即使是功德再少的人，也能看见高四百万里、具有无量光色的道场菩提树，如果不能做到这样，我就不取正觉。

大家也许会有这样的疑惑：见菩提树有什么作用呢？为什么要发愿让极乐世界的菩萨都见到菩提树？这就要首先认识菩提树是什么。

鸠摩罗什大师有个“解空第一”的弟子，就是僧肇法师。他解释说：菩提树的光明没有一处不照到，它的妙香没有一处不熏到。菩提树的形色非常微妙，随着你喜欢见什么，就能见到什么。而且，从菩提树中时时演出微妙的法音，你喜欢听什么法，就能听到什么法。这是如来果报应化的妙树，众生一旦遇到，就能自然悟道。（《维摩诘经·肇注》）

由这段解释看出，菩提树是由佛的法身智慧所流现，它的体是佛的法身智慧。它有极妙的作用，就是能让所有遇到的人都自然证悟。以这个原因，一般功

德少、善根不够的菩萨没有缘分见到菩提树。法藏菩萨心里怜悯这些功德少的菩萨不能见菩提树、得到极其殊胜的利益，因此就立下这条大愿，要让一切净土菩萨都见到菩提树而自然证悟，得到无生法忍。

下面我们再看这一愿是怎样成就的。释迦牟尼佛在《无量寿经》上这样介绍阿弥陀佛成佛之后出现的菩提树：

在阿弥陀佛的道场中显现的菩提树，有四百万里高，树身周围五千由旬，树的枝叶向四方分布二十万里。整棵菩提树由一切妙宝自然合成，以月光摩尼、持海轮宝等众宝之王而作庄严。在菩提树的枝条之间，垂挂着种种妙宝、璎珞，有百千万种色彩，千变万化。从这些妙宝和璎珞中放出无量光明，所照到的区域没有局限。由珍宝织成的宝网覆盖在菩提树的上面。一切庄严之相，相应着众生的根机，随意地化现。

微风吹动着菩提树的枝叶，演出无量的妙法音声，一一法音都周遍宣流到一切诸佛的刹土当中。凡是耳朵听到了菩提树发出的法音、眼睛看到了菩提树的形色、鼻子闻到了菩提树的妙香、口里尝到了菩提树果实的妙味、身体触到了菩提树所发出的光明、心里缘念菩提树演说的法义，都能六根清彻，没有恼乱的过患，获得甚深法忍，安住在不退转的地位，一直到成

佛为止。

从以上描述就知道，这一愿成就之后，能给一切往生者带来四种大利益：一、六根清彻；二、无诸恼患；三、得不退转；四、证得甚深法忍。

第一“六根清彻”，“清”是无垢染之意，“彻”是无障碍之意。比如，眼根见到菩提树时，得到佛的大加持，会使得眼根没有垢染，叫做清；能够通彻地看见色法，叫做彻。依此类推，耳根听到了菩提树的妙音，就会变得没有障垢、能通彻地听到音声，乃至意根忆念了菩提树演说的法义，就会变得没有障垢、能通彻地了知诸法。这叫做“六根通彻”。

第二“无诸恼患”，就是没有种种恼乱造成的忧苦。

第三“得不退转”，就是因为“六根清彻”、“无诸恼患”，而自然在圆满佛果之间，不会再起烦恼而退转。

第四“获得法忍”，就是能得到三种法忍：（一）音响忍；（二）柔顺忍；（三）无生法忍。“音响忍”，就是从声音的回响领悟到万法都是显现而没有自性的。“柔顺忍”，就是智慧的心柔软，能随顺实相。“无生法忍”，就是智慧安住在无生无灭的实相当中不动摇。

第二十九　受经普得智辩愿

这里，“受经”两个字，表示佛法上的法行，包括读诵、受持、讽诵、为人宣说等。“得智辩”，就是得到智慧辩才。辩才的体就是智慧，或者说，以内在的智慧作为根本，外在就发为辩才，所以叫做“智辩”或者“慧辩”。

其次要知道，“受经”和“得智辩”是一对因果关系，以对佛的经法受持、读诵、演说等作为因，就产生获得智慧辩才的果。“普得”，体现了阿弥陀佛的悲愿，要让一切往生的人都得到智慧辩才。

设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，生在我国土中的菩萨，受持、阅读经典，讽诵、为人演说及作其他法行，如果不能由此得到辩才智慧，我就不取正觉。

为什么法藏菩萨要建立这一条愿呢？因为法藏菩萨观察到一个现象，就是有些行者受持经法等时，能很快得到辩才智慧；而有些行者却很长时间也得不到。考察它的原因，是因为要快速生起辩才智慧，除了受

持经法等之外，还要自己在积资净障上达到相当的程度。也就是只有在障碍薄弱、资粮深厚的时候，才能快速得到辩才智慧。不然就非常缓慢，久久也生不起智慧。法藏菩萨因为怜悯受持经法而得不到辩才智慧的人，于是就发了这条大愿。誓愿以自己成佛的力量作为强大的增上缘，加持每一个净土菩萨的心，让他们都在受持经法时得到辩才智慧。

接下来的一个重点是，要认识到菩萨演说正法的辩才智慧，完全归纳在法、义、辞、辩四无碍解当中，也就是对于法、义、辞、辩这四个方面，能够没有障碍地通达、驾御。“法”，就是诸法的类别和名称的类别；“义”，就是种种名称所表诠的义理；“辞”，就是种种世界的语言；“辩”，就是答辩、阐明、发挥。所以，“四无碍解”，就是法无碍解、义无碍解、辞无碍解、辩无碍解。

首先，法无碍解：佛教的“法”字，范围最广，包括世间和出世间的一切诸法。因此法就有种种不同的类别，比如有善法、恶法，有漏法、无漏法等。而且每一个法有很多的名称，比如“无明”，可以叫做痴、愚蒙、无知、黑暗等；“智慧”，可以叫做觉、光明、慧等；“烦恼”，可以叫做惑、结使、热恼等。对于诸法的类别和种种名称的种类能够没有障碍地了

达，叫做法无碍解。

第二、义无碍解，“义”，是种种名称所表诠的义理，也就是指诸法的自相和共相，能够对这些义理无颠倒地理解，叫做义无碍解。比如“烦恼”这个名词所表诠的意义，就是烦恼的共相和自相：心里真正能认识一切烦恼的共相是最初生起时就会让心不寂静的那种心理状态；而且了知一个个根本烦恼和随烦恼各自的相状，比如，“贪”就是对于合乎自己心意的境，心跟着它、耽著不舍；“慢”就是心缘着“我很好”这样的相而转，诸如此类，就是对“烦恼”的义无障碍而了解。

第三、辞无碍解，“辞”，就是三界六道种种世界的语言，对这一切语言都无障碍地通达，叫做辞无碍解。比如，对天界的语言、人类的语言、旁生的语言，怎样由字组成词、由词组成句、由句表达意义等，以及对于各种虚词的用法等，都通达无碍，就是辞无碍解。

第四、辩无碍解，就是对于所有的提问都能没有障碍地解答、阐明，得到了从一个法义展开来宣说，即使说上一大劫也不会穷尽的智慧。所以，这里的“辩”，就是辩说无尽的意思。

那为什么说菩萨演说正法的辩才智慧，不多不少，

决定包括在四种无碍解当中呢？要这样观察，对众生演说正法只有所演说和能演说这两方面，所演说的只有一切诸法的类别、名称以及名称所表诠的义理，能演说的就是和众生同类的语言以及辩说无尽的智慧。如果在法、义、辞、辩这四个方面都没有障碍地通达、驾御，那就能做到自在无碍地对众生演说正法。这里用“演说”两个字，“演”就是像演电影那样，一层一层、一段一段，逐渐地把正法的妙义开演出来。

那么，怎样才能开发四无碍解呢？按照一般情形，它的主因是入定获得安住于真如本性的无分别智，之后就能以后得智通达法、义、辞、辩这四个方面，凡是在甚深空性和广大显现差别相等方面的一切疑惑，都会瓦解冰消，所以叫做四无碍解。而特别的方法是，求生西方净土，到了极乐世界，仰赖佛的愿力就可以如意现前。

有人会这样怀疑：以佛力的加持，真的能开启这么大的辩才智慧吗？这是有事实可以证明的。比如，隋朝慧思禅师（天台智者大师的师父），有一次在梦中见到阿弥陀佛给他讲法，之后聪慧辩才超凡绝伦。又比如，宋朝永明大师，有一年在天台国清寺修法华忏，禅观当中，见到观音菩萨以甘露灌入他的口中，从此就得到了极大辩才。这些祖师得到佛力加持之后，

智慧辩才就完全和以前不一样。所以，这是真实的，没有丝毫的欺骗性。

第三十　慧辩无有限量愿

从“无有限量”这四个字就能看出，这是在上一愿的基础上进一步加深发愿，不但要让净土所有的圣众得到智慧辩才，而且要让他的智慧辩才达到无量无限。

设我得佛，国中菩萨，智慧辩才若可限量者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，生在我国土中的一切菩萨，如果其智慧和辩才可以用比喻、计算、推理等测到它的量，我就不取正觉。

下面要着重认识慧辩有量和无量的状况，要这样辨别才能体会到阿弥陀佛的至极悲心——佛一心就是考虑怎么让一切众生快速成佛。

首先看智慧有量，就是智慧所了知的法义非常有限。比如：（一）知浅不知深：只知道粗浅世俗现象的一些规律、原理，不知道甚深的缘起、甚深的法性

——空性、如来藏等，不知道超越了一般时空范畴的事事无碍的法界；（二）知粗不知细：只知道粗大的物质和心理的现象和规律，不知道万法细到微尘、细到刹那的现象和规律，比如刹那的无常性、苦性，或者刹那一念的微细缘起；（三）知近不知远：只知道世间很有局限的一段现象和规律，不知道时间远到无量劫、空间远到无边刹海的六种凡夫和四种圣者的现象和规律。

其次“辩才有量”，就是辩才有穷竭的时候，比如面对某一个甚深的问题，不能做出回答；或者在演说某一法义的时候，不能展开来宣说；或者，宣说到一定程度时，智慧力就穷尽了，再不能说下去。

而“智慧无量”，就是说诸法有无量分义，都相应地如实了知。从所知无量的角度，就说智慧无有限量——也就是，不论用什么比喻，怎么计算、推测，都测不到它的量有多大。

“辩才无量”，由于获得了不可思议的智慧，而能够从某个名词或者某个事相敷演开来，即使在无量劫中宣说，也没有辩才穷尽的时候。

理解了以上的内容，再看：法藏菩萨为什么要建立这条大愿？这是因为法藏菩萨怜悯菩萨得不到无量的智慧辩才，而不能在一切法会中自在无碍地说法，

普度众生，因此就立下誓愿以成佛的力量加持菩萨的心，让他得到无有限量的智慧辩才。

大乘经论上讲，菩萨在入八地之后，渐次会得到四种自在，也就是：八地获得无分别自在和净土自在、九地获得智慧自在、十地获得事业自在。其中，获得智慧自在的标志，就是成就四无碍解。所以，到九地才真正现前四无碍解。而我们往生之后，以佛愿力的加持就能很快得到。那时，再分身到十方无量无边的世界当中，就能在一切法会中作狮子吼，自在地运用一切语言，以无穷无尽的辩才演说万法的真实义。以四无碍解的力量，就能断除一切众生的所有疑惑。

总之，我们要知道大悲慈父阿弥陀佛为我们发愿、为我们很多劫修行、最后成就大愿的大恩大德！知道了之后，现在就要提前发起大愿：誓愿往生阿弥陀佛的极乐世界，在那里获得无量的智慧辩才后，分身到十方无数的世界里转大法轮，普度无量无边的众生。只有发这样的菩提心，才真正和阿弥陀佛普度我们成佛的悲愿相应。这一点务必要记住！要常常按《普贤行愿品》发愿。

第三十一　净国照见十方愿

设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，我的佛国清澈明净，每一个地方都能照见十方一切无量无数不可思议的诸佛世界，就像用明镜照见自己的脸一样清楚，如果不能达到这样，我就不取正觉。

这样看来，什么叫做“净国照见十方”呢？“净”，是指万物都是微妙清净；“国”，是指广阔无边的极乐国土，任何一处地方；“照见”，是指极清晰地显现；“十方”，是指极乐世界每一处所照见的并不是某一方少数、局部的地区或世界，而是从东、南、西、北、上、下、四隅这十个方面无边际的空间里所存在的无量无数不可思议的诸佛世界。

《往生论》说：“宫殿诸楼阁，观十方无碍。”意思就是说，在极乐世界所有的宫殿、楼阁、宝树、地面，下至每一个微小的物体上面，都能通彻地照见十方无数的世界。昙鸾大师说：就像在一面明镜里，十方国土种种清净和不清净的相，善业和恶业种种因缘和果报的相，都一齐显现。就像《华严经》所说：如同在洁净、明亮的玻璃镜里，普见无量无数的刹土。

一切山川，一切众生，地狱饿鬼，相貌好丑，种种形类，都一齐在明镜中显现。

其次，我们要知道：法藏菩萨为什么要建立这一愿？这是因为如果能在国土的任何一处见到十方无数世界的现相，就能快速成就菩提。也就是现量见到了十方世界众生行善得安乐、造恶得痛苦的情景，就自然厌离恶行、欣乐善行；见到十方众生六道轮回的苦难，就自然对轮回生厌离心，对众生生大悲心；见到十方刹土中诸佛菩萨不可思议的功德、神力和广大的利益众生的事业，就自然发起求证菩提、尽未来际常行菩萨道的大乘行愿；见到十方刹海在当处显现，就知道“心、佛、众生三无差别”，一切佛心、众生心和自心无二无别，会证悟自性。

所以，这一愿成就之后能起到极大的利益，能厌恶向善、发起无上殊胜的菩提心，不久就证得无上正等正觉。

下面再看，这一愿就是华严十玄门当中“广狭自在无碍”这一门的境界。也就是，极乐世界的一棵树、一座楼阁等是很狭小的相，无量无数诸佛刹土种种清净、不清净的现相是极广大的相，在狭小的事物里出现了极广大的现相，就是所谓的广狭无碍。

对于这一不可思议的境界，下面以种种比喻引导

大家信入。

一、一尺之镜，现十里之影；一碗之水，现满天星宿

在高山上放一面一尺高的镜子，镜子朝着山下，十里以内万物的影像能在一尺小的镜子里显现。

其次，在晴朗的夜晚，我们在地上放一碗清水，满天的星星都可以在一碗水里显现。

又比如，现在位于高空的卫星上安放了照相机，镜头朝向地球拍摄，在小小一寸见方的胶卷上可以显现地球广大面积的影像。这都是狭小当中能显现广大的证明。

二、梦的比喻

比如一个人在小小卧室的床上睡觉，梦中显现一座广大的城市，有广场、草坪、街道、高楼……做梦的人在狭小房屋的同时，出现了广大的境界。

三、一室千灯喻

在一个屋子里挂了一千盏电灯，每盏灯的光明都遍满了屋内的全部空间。因此，在一盏灯的灯光里，就有其它所有灯的灯光融在里面。

这里，每盏灯比喻每个有情周遍一切处的真心。在每盏灯里有其它所有灯的灯光，比喻在每个有情的真心里含摄有十方法界的一切万法，也就是一切万法

都本来入在这一念真心里。换句话说，万法本是心显现的，也就以心为体，也就遍在一切处。因此，在任何一处都本来有法界的一切法。只要障垢无余清净，就能当处全部显现。

比如，有天眼通的人，坐在家里一作意，就能在当处见到远方的山河大地、房屋、动物。这些事物并没有过来，这个人也没有过去，而在心前显现了。这说明，远方的景象本来就存在于他的心中。一般人有障碍见不到，他消除了障碍，就看到本来就在心中存在的景象。如果他的障碍进一步清净，就能看到更广大范围的景象。这些事物并没有过来，他也没有过去，而在当处显现了。这说明更广大世界的景象也原本就存在于他的心中。如果他的障碍完全清净，当处就显现十方一切世界的景象。这些事物并没有过来，他也没有过去，而这一切都在心中显现了。这说明十方一切世界的景象，原本就存在于真心当中。只要障碍清净，当处就能全部显现。

四、净国本是佛妙心所现

这里要看到，在极乐世界一个狭小的事物里，能显现十方无量无数不可思议的诸佛世界。这个事物的体是什么？如果不是佛障垢完全清净的妙心，其它有什么法能做到这样？这才明白，清净佛国本来是佛的

妙心所现。

不懂这一点，我们看到经上讲“一片树叶上能显现十方世界”时，会认为这是极乐世界的天人，在外面的一片叶子上见到十方世界，这片叶子看起来和阿弥陀佛没有关系，或者是阿弥陀佛安放在净土当中的。实际上，这片叶子是佛的妙心所现，正是佛心。佛的智慧显现叶子，加持菩萨的心，使得在菩萨心里顿时显现出十方刹海。看起来像是在叶子上见了，实际就是在菩萨的心里显现了十方刹海。这就看出，佛的心和圣众的心本来不二，不可思议。同时，能看到他力极明显的作用，圣众得佛力的加持，顿时就入到不可思议的境界当中。如果单凭自己的力量修行，不知道要修到何时才能入这种境界。

第三十二　严饰超诸天人愿

设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝、百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普薰十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：在我成佛之后，我的佛国当中，

从地面到虚空之间，宫殿、楼观、宝池、水流、妙花、道树，所有一切万物，都以无量杂宝、百千种香和合而成，严饰奇妙，超胜世间一切诸天的境界。而且，国中万物散发的妙香普遍熏到十方世界，凡是闻到香气的人，都行持诸佛所行。如果不能达到这样，我就不取正觉。

这一愿反映了极乐世界具足华严玄门——“一多相容不同”的境界。极乐世界万物当中的任何一种，都是以无量的妙宝、妙香组成，这就是一中有无量，表示一多相容。而物体的“一”相和宝、香的“无量”相共同存在，是表示“一相”和“无量相”不同，根本不会混乱。

其次，要看到“香作佛事”。这个香是什么？以什么为体？起什么作用？没有深入地去体会，往往认为这是从心外的物质上发出了奇妙的香。如果只是这样理解，那就不容易对佛、对净土生起甚深的信解。

其实，这个香根本不是外在的香、不是和阿弥陀佛的法身别别他体的香。这个香能周遍熏到十方无数的世界——如果它的体不是佛的周遍法身，又能是什么？因此这个香就能大作佛事。

《华严经》上讲：阿那婆达池的水池边上，出产一种沉水香，叫做“莲花藏”。如果燃烧像芝麻那样

大的一丸香，香气能熏到整个阎浮提世界。闻到香气的众生，都能远离罪业，戒律清净。雪山中有一种香，叫做“具足明相”，如果众生嗅到了这种香，他的心就能远离种种染著。天界的善法堂中有一种香，叫做“香性庄严”，如果燃烧一丸香，熏到了天众，就能让他们发起念佛的心。夜摩天有一种香，叫做“净藏性”，如果燃烧一丸香，熏到了天众，就都云集在天王座下，恭敬地听天王说法。兜率天中有一种香，叫做“信度嚩啰”，如果在一生补处菩萨的座前燃烧一丸，就会出现大香云，普遍覆盖整个法界，降下种种供养具，供养一切如来道场的菩萨众会……像上面这些世间的香都具有殊胜的妙用，何况以阿弥陀佛本愿力显现的妙香，当然更是法界万德之香。

《维摩诘经》里讲到众香国是以香作佛事。维摩诘问众香菩萨：“香积如来以何说法？”众香菩萨说：“我们世界里，如来不以文字说法，只以种种香让天人们趣入持戒。菩萨各自坐在香树下面，闻到妙香，就能获得一切德藏三昧。”极乐世界同样以香作佛事，这也是法藏菩萨摄集二百一十亿诸佛刹土精妙的一个表现。

在《无量寿经》里讲到，极乐净土的天人闻到妙香，尘劳垢习自然不会生起，也就是烦恼习气不会现

起。不仅如此，极乐世界的妙香有无量的功德，能普遍熏到十方世界，让闻香的众生都修行佛道。像我们这里的修行人，在念佛清净时，能闻到妙香，发起道心，也是和佛愿力相应的结果。

第三十三　蒙光触身获益愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：在我成佛之后，十方虚空界当中有无数不可思议的诸佛世界，其中所有一切种类的众生，只要得到我光明的照触，身心的柔软程度就超过了天人，如果不能做到这样，我就不取正觉。

有人会问：法藏菩萨在上面发了“光明遍照十方愿”之后，为什么这里又发“蒙光触身获益愿”？

这要体会到，法藏菩萨发任何愿都是为了普度众生成佛。前面发愿光明遍照十方，是考虑到要使愿力的加持周遍到十方世界任何一处众生的心中；其次，浊世众生身心刚强，很难调化，因此就有必要进一步发愿，凡是蒙受到佛光照触的众生，都使他的身心变

得比天人还柔软，这样才会对佛生起真实信心，才会一心归投佛、随顺佛道。

这一愿也完全实现了。释迦佛在《无量寿经》上说，如果有众生遇到阿弥陀佛的佛光，就能使贪嗔痴消灭，身心柔软，欢喜踊跃，善心生起；如果是在三恶趣极苦的地方，遇见了佛的光明，都能止息一切苦恼，寿终之后，都获得解脱。所以这一愿成就之后的利益，就是让得蒙佛光照触的众生，都垢灭善生、身心柔软，解脱恶趣。

下面是两个证明。第一个证明，在释迦如来宣说《无量寿经》的法会上，无数有缘众生都蒙阿弥陀佛光明触身而得到极大利益。事情的经过是这样的：

当时，佛告诉阿难："你要想见到阿弥陀佛和诸菩萨、阿罗汉等所住的国土，应当面向西方站立，朝着日落的地方，恭敬顶礼，称念南无阿弥陀佛。"

阿难就从座位上起身，面向西方，双手合掌，顶礼说："我愿见极乐世界阿弥陀佛，供养奉事，种诸善根。"顶礼之间，忽然见阿弥陀佛现身，容颜广大，色相端严，像一座黄金山，高出一切世界之上。

阿难向世尊禀白说："阿弥陀佛和极乐世界功德庄严，极为稀有，我往昔从未曾见，我也渴望往生极乐净土。"

世尊告诉阿难：“你要往生极乐净土，应当一心归依、瞻仰阿弥陀佛。”

世尊正说时，阿弥陀佛从手掌中放出无量光明，普照十方一切诸佛世界。这时，一切诸佛的刹土全部明现，如同就在眼前一般。这是因为阿弥陀佛的殊胜光明极为清净的缘故。

当时，娑婆世界所有的黑山、雪山、金刚山、铁围山等大大小小的山峰、一切江河、森林、天人宫殿，无不照见，就像日出朗照世间，乃至地狱、山谷所有幽暗之处，全部照亮，都呈现同样的金色。就像在坏劫时，大水弥漫整个世界，世界中的一切万物都沉没在水里，唯一见到浩渺无际的大水，阿弥陀佛的光明也是如此。声闻、菩萨的一切光明都被映蔽而不显现，唯一见到佛光，光明显赫。

当时，法会中的四众弟子、天龙八部、人非人等，都见到极乐世界种种功德庄严。阿弥陀佛安住在高座上，威德巍巍，相好光明，在声闻、菩萨恭敬围绕之中，就像须弥山王出于海面。极乐国土中，光明照耀、清净平正，没有杂秽和不同身形的众生，唯一是众宝庄严，圣贤共住。

阿难和一切菩萨大众等，皆大欢喜，踊跃作礼，以头著地，称念南无阿弥陀三藐三佛陀。诸天人民，

乃至蜎飞蠕动，凡是见到阿弥陀佛光明者，身心疾苦都顿时止息，一切忧恼无不解脱，全部生起慈心，行持善业，欢喜快乐。一切盲人都能看东西，一切失聪的人都能听到声音，一切喑哑的人都能说话，一切驼背者都挺起身来，一切腿有残疾的人都能自在地行走，一切生病的人都得到痊愈，一切羸弱的人都变得强健，一切愚痴的人都变得有智慧，一切淫欲重的人都修习梵行，一切嗔怒重的人都慈心行善，一切中毒的人都不再受毒侵害……

第二个证明，是《净土圣贤录》记载的一则公案。晋朝的高僧竺僧显，出游到江南时，染上了疾病。后来病情越来越重，他就开始缘想西方极乐世界，用心极为虔诚，不论身心有多苦，都不动摇。

这一天，他见阿弥陀佛的光明照在他身上，所有的身心苦厄顿时消失。夜晚，他起身沐浴，告诉旁边的人自己所见的一切，而且恳切教诫因果的道理。第二天早晨，他坐化往生。屋子里有特殊的香味，十多天都不消失。

由以上事实就知道，阿弥陀佛的光明确实普照无数的世界。当然也普照在我们这里。我们只要能够和佛心感通，就会得到佛光的照触；而得到佛光的照触，就会身心柔软、灭除障垢、生起善心。那么，怎样才

能和佛的心感通呢？除了用最诚恳的心，再没有其它方法。也就是要至诚地用自己的身体顶礼阿弥陀佛、用自己的口称念阿弥陀佛、用自己的心忆念阿弥陀佛。能够这样做，就会得到佛光的加持。

《观经》上说：佛的光明遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。善导大师在《般舟赞》上说："不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。（并不是为了别的缘故而佛光普照，佛之所以光明普照，唯一是寻觅真实念佛往生的人。）"所以，以至诚心念佛，就一定得到阿弥陀佛光明的摄受和加持，消除身心苦恼，得到柔软、得到安心。

第三十四　皆得法忍总持愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，十方无量不可思议的诸佛世界里，一切种类的众生，只要闻信我的名字，就能获得菩萨的无生法忍和种种甚深的陀罗尼，如果不能这样，我就不取正觉。

法藏菩萨为什么要发这一愿呢？就是因为十方无

量世界里，种种众生凭自力难以得到无生法忍和甚深的陀罗尼，由此无法成办大乘佛道广大的自他二利的修行。因为怜悯这些得不到无生法忍和陀罗尼的众生，法藏菩萨发起大愿，誓欲把成佛的无量功德摄集在这一句“南无阿弥陀佛”里，让听到和信受这句名号的众生，都能得到无生法忍和陀罗尼。

这里“闻”字还含有“信受”的内涵，不只是耳根听到。比如，在《涅槃疏》里说，所谓闻“常住”这两个字就能生生世世不堕落，这是讲“闻”有很多种，如果在听闻后，能够深入思维、如说而行，就生生世世不堕落。又比如《普贤行愿品》中说：“若人于此胜愿王，一经于耳能生信，求胜菩提心渴仰，获胜功德过于彼。”在“一经于耳”之后，还要有能生起信解、内心渴仰、希求殊胜菩提这些条件，才具足广大不可思议的功德。

下面，首先解释无生法忍的涵义：

所谓无生法忍，“忍”是印可决定，或者安住不动；所安忍的就是无生，也就是空性。

《大智度论》说：“乃至微细法不可得，何况大，是名无生。”就是说，连一刹那、一微尘的实体都得不到，何况粗大的色法和心法，更不可得。从色法到一切种智之间的一切诸法，当体都是空性。

比如，大家现在听到讲法的声音，很清楚地在显现。这个显现是怎样的体性呢？如果是实有的，那就应该能得到它。你们在自己的房间里能找到这个声音的实体吗？不论从上、下、左、右哪个方位去寻找，都得不到任何实体。这就认识到，声音是以空为自己的体性，它是现而空、空而现的。

又比如，看电影，银幕上现了很清楚的影像，这个影像是什么体性呢？有实体吗？如果有实体，应该在银幕上面或者外面得到。实际上，在那块白布的里里外外去寻找，终究得不到任何实有的法，所以，电影是以空为体性，这是现而空、空而现的。

像这样，推到一切万法上，可以认识到，万法平等是以空为体性，都是当体即空。所谓“当体即空”，就是说，不在万法的外面、就在万法正显现的这个相上，它是空性的。既然是空性，就没有任何实有的法生起，这叫做无生。对无生空义印可决定，或者智慧安住在不生不灭的实相当中不动，叫做无生法忍。

无生法忍有种种深浅不同的品类。比如，可以分成三品：凡夫在胜解行地对无生义的总相得到法忍，是下品；圣者入初地时亲证无有能所的真如、对无生义生起真实法忍，是中品；八地时获得无分别任运，是上品。如果不断地细分下去，那就有无量的品类。

所以，把无生法忍判属在什么地位，需要根据当时的境界来定。

接下来解释“诸深总持”的涵义：

“总持”，梵语陀罗尼，意思即总一切法、持无量义。“诸”，是种种之意，比如大致划分，有法、义、咒、忍四种陀罗尼，广说有无量无数的陀罗尼门。一、法陀罗尼，对佛的教法听闻之后，受持不忘；二、义陀罗尼，对诸法的义理总持而不忘；三、咒陀罗尼，对密咒总持而不忘；四、忍陀罗尼，这里心住于诸法实相叫做忍，安忍于法性而不失去，叫做忍陀罗尼。

前两种闻持法义方面的陀罗尼，又有报得、习得、修得三种。“报得”，是指由前世修集了成就陀罗尼的善根，比如前世在佛法方面修集书写、供养、受持、读诵等的善根，以善根的力量所感，今生不论听什么法，只听上一遍就能记住文句和义理，丝毫不忘失；“习得”，就是今生在很多善知识前对圣法串习多闻，由此对所闻教法的文句和义理总持不忘；“修得”，就是由修习空、无相、无愿等的三摩地，之后对所闻之法只听上一遍就能铭记不忘。

所谓“深”，是指在很多种类的陀罗尼当中，境界深妙的陀罗尼。比如，在上面讲的报得、习得、修得这三种当中，以修得陀罗尼为深。而修得陀罗尼按

照地道又分成三类：下品，登地前凡夫修三摩地所生的陀罗尼；中品，登地后一到七地所得的陀罗尼；上品，八、九、十这三地所得的陀罗尼。总之，“诸深总持”，就是指种种深妙的陀罗尼。

以下再讲获得无生法忍和陀罗尼的利益：

一、以无生忍力，能在五浊恶世救度苦难众生。

我们没有无生法忍的力量，身处在五浊恶世当中，到处是染污境缘，会导致内心时时处处都起实有的执著，生贪嗔烦恼。这样连救自己都做不到，怎么能救众生？而得到了无生法忍之后，见到世间的万法都只是幻化一样，这样就从对世间的贪、惧二边中解脱出来。所谓“贪、惧二边”，就是我们有实执的人，在世间当中，接触到快乐的事，就免不了生贪著；而接触到苦受的事，就免不了生恐惧。但是见到了诸法像幻化一样都是虚妄不实的，就无贪、无惧。就像在梦里，一旦知道了这只是梦，不管好的、坏的，都是假的，就不起贪心和恐惧心。这样就能像白莲花处淤泥而不染一样，身处世间而不受染污，因此就能非常自在地度众生。

二、以陀罗尼，能不忘失无量佛法，在大众中无所畏惧，恒时自在为人说法。

也就是得到陀罗尼之后，就能把无量佛法的句义

受持在心而不忘失，在大众当中无所畏惧，能恒时自由自在地为众生演说佛法。当然，这是讲了“闻持句义陀罗尼”的作用，其它种种甚深的陀罗尼还有种种神妙不可思议的作用，这里就不一一解释。

总之，靠自力修行要获得无生法忍和陀罗尼，是相当不容易的。阿弥陀佛悲心广大，发愿说：我成佛之后，十方无量不可思议的诸佛世界里，一切种类的众生，只要闻信我的名字，就能获得菩萨的无生法忍和种种甚深的陀罗尼。可见，佛的名号确实是无上的如意宝。今生我们遇到了，应当珍视它，欢喜信乐，好好执持在心。

第三十五　信乐永离女身愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人，闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，十方无量不可思议的诸佛世界当中，任何女人只要闻到我的名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，就能转女成男，如果不能这样，我就不取正觉。

这条大愿要思维两个方面：

第一、如果希求快速成就一切种智的佛果，就需要以具足功德之身作为修道的所依。身的条件圆满了，修道的速度就很快。这其中，有一项条件就是具足丈夫性，也就是得到男身。为什么要具足丈夫性呢？因为在修行大乘佛道、成办广大的自他二利时，需要有广大的智慧和心力。这时得男身就非常重要，因为得男身就成为一切殊胜功德之器、一切事业之器、思择所知之器，而且在大众当中心里没有畏惧，行动没有障碍，不会遭到讥嫌。

因为缘起的规律是，一旦由业力形成了某种根身之后，就自然会受到这种根身的影响。如果得到男身，一个功德就是欲乐勤勇，也就是在意乐上很勇悍，有进取的力量，由此就能成办一切事业；另一个功德就是智慧广博，即智慧很开阔，有能力思维抉择一切所知；同时，和有情一起交谈、行动或者独处，都没有妨碍。以上是根据《瑜伽师地论》讲了能修一切种智的殊胜所依身需要具足丈夫性的理由。

第二、女转男身非常难。比如，释迦佛因地行菩萨道时，经历一个阿僧祇劫的勤修才脱离女身。

最初看到这里时，会觉得难以理解，为什么经过一个阿僧祇劫勤修才脱离女身呢？仔细观察，心里会

一惊，会觉察到业习的可怕。女转男身为什么这么困难？就是一生中做女人的时候，没认识到这个女身的过患，不知道哪样习气是不好的、需要纠正，没有这种自觉的发愿和行动，就一辈子都耽溺在做女人的习气当中，由此来世就还是做女人。

记得宋朝有个画家，叫李伯时，他善于画马，在意地里，念念都是想马。圆通秀禅师就提醒他：你心里这样念念想马，以后会堕在马腹里做马。从这句话就明白，人的心就像一个画家，身就是由心画出来的。心里念念串习女人的心理状态，就是念念在心里描摹女相，自然形随心变、来世又转成女身，仍然习惯于女人的一套心态、行为和姿态。这就是等流作用非常可怕的地方。以这种深重的业习，多劫也难以脱离女身。

法藏菩萨以大智慧洞察到了上面这些现象，深深地怜悯世间女众的困难，因此就立下誓言，要以自己成佛的力量加持世间女子，让她们能在一期业报身穷尽之后，就立即转女成男，心识勇猛、智慧广博、无所畏惧、行动自在，快速成就。

所以，女众要深体佛的悲心，感戴佛的大恩大德。自己方面要努力做到对于阿弥陀佛的名号欢喜、信乐，执持在心，而且要发菩提心和自觉地厌恶女身，这样

就能得佛力加被，让多劫难转的女身一生就转变为大丈夫身。

“发菩提心”，就是发起为救度尽虚空界的众生而誓愿成佛的决心。为了快速成佛，因此就希求具足丈夫性，成为殊胜功德之器、事业之器、抉择所知之器，能修行广大自利利他的功德。

“厌恶女身”，这就要知道这个女身的过患，才会厌恶它、发愿舍弃它。女众要切实地反省自己。比如，女身烦恼多，嫉妒心强、欲念重，喜欢打扮、装饰自己的身体；坐在一起，谈论的就是什么食品好吃、什么衣服好看，要不就是“张家长、李家短”，是是非非一大堆。而且喜欢积蓄，贪求无厌；胆子小，魄力不够；器量狭小，碰到一点事，好多天想不开……像这样，按照《大爱道比丘尼经》所讲的女人八十四态作观察，就会知道自己这个身可厌、可虑。所谓可虑，就是要有忧患的心，会想到：如果一再这样串习，怎么得了！来世还会有这样的障碍，让自己不能得道。因此就发起猛利的厌离心，发愿脱离女身。这样才理解这里所讲的“厌恶女身”的内容。这个问题不是呵斥，每一个人都是依靠母亲生而成长的。但是，阿弥陀佛发愿时说，“发菩提心，厌恶女身”，就是说要成就佛道，女身的过患很大。

而且，女身苦痛深重，如紫柏老人所说：“女人之苦，比男子苦更大。如果要次第剖析女人的苦，即使以大地为舌、虚空为口，也述说不尽。所以，女人不首先知道苦，痛拔苦根，那枝枝叶叶长到何时才会枯萎呢？”所以自己要以反省的方式多作观察，发愿舍去女身。

总之，愿文说的两个条件非常关键，只有发菩提心，才能拓开自己的心量；只有厌恶女身，才能转女成男。不然，自己还爱乐女身，要转就难了。就像一个人贪著自己的家，就难以从家中出离；而厌离家就会从家中走出。这个身就是心待的地方。你厌这个身，才会脱离这个身。

下面是一个例子：

中国隋朝有个姓独孤的女人，是隋文帝的皇后。她身处在皇宫当中，尊荣富贵，却深深地厌恶女身，常念阿弥陀佛，求生净土。每当念佛时，总是先换上洁净衣服，嚼沉水香漱口。在她去世的这一天，屋子里充满异香，一切音乐自然响起。隋文帝问高僧阇提斯那：“这是什么祥瑞？”阇提斯那回答：“皇后专修净业，往生极乐世界，因此有这种瑞相。”

所以，由阿弥陀佛的本愿力，称佛名号，正当命终时，就转女身成为男子，坐在宝莲花上，随佛往生。

第三十六　勤修必成佛道愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，十方无量不可思议的诸佛世界中，诸菩萨众闻到我的名字，来世就会恒常修习梵行，直到成佛为止。如果不能这样，我就不取正觉。

这里“梵行”有两种解释。狭义地解释，梵是清净，梵行是指离欲之行，包括断淫和持戒。淫欲障碍生梵天，像梵天那样断淫欲之行，就叫梵行。广义地解释，梵是涅槃，梵行就是能证涅槃的万行，归纳起来，就是出离心、菩提心和通达空性的智慧，特别按照净土法门来讲，“真为生死、发菩提心、以深信愿、持佛名号”，就是直趣大涅槃的梵行。

那么，为什么法藏菩萨要立这一愿呢？因为他见到十方世界很多菩萨修持梵行，一经转世投胎，就完全忘失，不能接续前世的修行，导致长期沉溺在轮回中，难成佛道。因此，怜悯菩萨忘失梵行而立下这条大愿。

“转世忘失梵行”，用一个例子来证明。印光大师讲过一件事：

苏州有个吴引之，是清朝的探花（全国科举考试的第三名），学问、道德、相貌都很好。民国十年朝普陀山，和印光大师见面，说自己前世是云南和尚。

到民国十九年，印祖在苏州报国寺闭关。十一月份，他和李印泉、李协和来见印祖。

印祖问他：“你怎么知道前生是云南和尚？”

他说：“我二十六岁时做了一个梦，到一个庙里，当时自己知道这是云南某县的某个庙。所见的殿堂、房屋、树木的形状，都很熟悉，自己也认为是和尚。醒来之后记得很清楚，就全部记录下来。后来有朋友去那里做官，拿着记录去对照，结果一点不错。”

印祖说：“先生已经八十岁了，来日不多，要恢复前生和尚的事业，一心念佛，求生西方，才不辜负前生修持的苦功。”

他说：“念佛有什么稀奇？”

印祖说：“念佛虽然不稀奇，世间没有多少人念。顶不稀奇的事，就是吃饭，全世界没有一个人不吃饭，这种最不稀奇的事，你为什么还要做呢？”

他答不出来，但还是不肯念。他问两个李先生：“你们念吗？”都说：“念。”他还是不表态。

到这一年十二月三十日，晚上快点灯的时候，他就去世了。

吴先生多福多寿，学问、道德、相貌都好，可见前生有修持。但是经过投胎，他就完全迷在世间里，不知道出离。虽然他知道自己前世是和尚，也发不起修梵行的心。印祖提醒他恢复前世和尚的事业，一心念佛，求生西方，他硬是不肯听从。不到两个月，就一命呜呼，来世不知道又要转在哪里。

那么，现在我们都有幸知道阿弥陀佛有这条大愿，我们就要提前为来世做准备，一方面以至诚心持念阿弥陀佛的名号，求佛愿力加持自心；一方面要按《普贤行愿品》发愿："我为菩提修行时，一切趣中成宿命，常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。……勤修清净波罗蜜，恒不忘失菩提心。"这样，两方面配合起来，就能保证万一今生没有往生，来世也能常修梵行。

第三十七　归依感动天人愿

这里，归依阿弥陀佛是因，感动人天是果。阿弥陀佛的愿力是，凡是诚心归依、依教奉行的人都受到一切人天礼敬。

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行，诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，十方无量不可思议诸佛世界里的诸天和人类，如果闻到我的名字之后，两手、两膝、头部五体投地做顶礼，内心踊跃欢喜、有信欲之心，而且修持菩萨的六度万行，那么诸天和人类就都向他致以敬礼。如果不能这样，我就不取正觉。

法藏菩萨为什么要发这一大愿呢？因为他见到十方无量的国土中，很多修行人归依佛、修菩萨行时，受到世间人的轻视。因此，为了使归依者都得到人天恭敬而立下这条大愿。

学习这一愿，要抓住“归依”二字。归依谁呢？归依阿弥陀佛。为什么归依呢？因为深深地相信阿弥陀佛有大愿力，能把自己从轮回苦海里救拔出来，因此就把生命完全交给阿弥陀佛，一心求佛救度。为什么说“闻我名字”呢？因为我们凡夫心不清净时，暂时见不到阿弥陀佛的真身，这时佛是以名号救度我们。这个名号就是佛，佛在我们心前就显现成名号。所以佛的名号入了耳根，内心真正相信接受了，就自然和

佛的心接通。接通之后有什么表现呢？就是会触动善根、情不自禁地五体投地，以自己最尊的头部去顶礼佛，表示永生永世归依佛的决心。然后是“欢喜信乐”，就像淹在海里的人能攀上救生船一样，庆快平生！这一回总算能从轮回中得解脱了。然后，行为上随分随力地修菩萨行，尽量利益别人，这就是人中殊胜的人，必定得到人天礼敬。

善导大师说：“若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最胜人。”因为归依境是智慧、慈悲、威力不可思议的阿弥陀佛，这一礼拜下去而归依，佛不可能不作加持。佛有天眼通，清楚地看到我们五体投地地顶礼；佛有天耳通，清楚地听到我们口里念名号、祈祷佛；佛有他心通，清楚地见到我们心里欢喜信乐，修菩萨行，所以决定以愿力融入我们的心，而这样的结果，就会感得人天礼敬。

下面以事例证明这一点：

元朝某年，浙江西部连年出现饥荒。当时，杭州城里饿死的人不计其数，到处可以看到尸体。官府就下一道命令，把尸体都丢到六和塔后山的大坑里面。

在丢弃的尸体里，有一具老婆婆的尸体，过了几十天都不腐烂，更稀奇的是这具尸体每天都躺在很多

尸体的上面。大家看到之后，感到奇怪，就搜查她的身体，发现她怀里有一个小袋子。打开来看，里面有三幅“念阿弥陀佛图”，就是念佛记数的图表，原来是个念佛的婆婆。

官府知道了这件事，特别给她买了棺材收敛遗体。在焚“念佛图”时，烟火当中出现了佛菩萨像，光明烨烨。因为这件事，发心念佛的人很多。

这里要看到，同样是饿死的人，其它尸体都腐烂了，念佛婆婆的遗体却不腐坏，而且每天自动出现在一切尸体上面，这就显示出她是尊贵之身。

这件事看来奇特，其实都在必然当中。虽然念佛婆婆已经去世了，她并没有事先作任何安排，但是阿弥陀佛的愿力和她归依佛、称佛名号的功德力并不会落空。这个佛力和功德力，就使她的遗体不坏，而且自动显现在其它尸体上面。不然，一个虔诚归依阿弥陀佛、一生勤修的人，遗体被压在很多罪业腐烂尸体的下面，那就成了尊卑颠倒。

这样的尊贵相出现之后，官府也不敢草草处理。按世俗的缘起道理，人有大道德、大功勋，死后就要厚葬，所以官府要买棺木特别安葬她。

而且三张念佛图，是她生前日常功课的记录，写满了她虔诚归依佛、念佛的心。这个功德力不会磨灭，

即使烧成灰，也会在火光中出现光明灿烂的佛菩萨像。这一切都让见闻者生起恭敬之心，发心念佛。这就是“归依感动人天”的很好证明。释迦牟尼佛在《无量寿经》上说：“若有善男子善女人，得闻无量寿佛名号，发一念信心，归依瞻礼，当知此人非是小乘，于我法中得名第一弟子。”大家了解了这个道理之后，就应当以最虔诚的心归依阿弥陀佛。

第三十八　妙服自然在身愿

“自然”，就是不须造作。如果衣服需要自己去裁剪、缝制、染色、洗涤等，就是需要造作。不必要这些劳作，随着自己想要什么就化现出来，叫做自然。

设我得佛，国中天人，欲得衣服，随念即至，如佛所赞应法妙服，自然在身。若有裁缝捣染浣濯者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：假使我成佛，我国中的天人想得到衣服时，随着他一起念，如佛赞叹的应法妙服就自然披在他身上，如果需要裁缝、捣衣、染色、洗衣等，我就不取正觉。

这里是以“衣服”作为代表，实际上法藏菩萨是发愿，极乐世界的任何一种受用都是不须造作、自然成就的。比如，《无量寿经》上讲，极乐世界的人居住的宫殿、衣服、饮食，众多妙好的花、香、庄严之具，就像他化自在天自然化现的物品一样。心里想要吃东西时，由七宝合成的钵器，就自然出现在面前，而且百味饮食自然充满在钵里。虽有这样的饮食，实际上并没有真正吃饭的人。只要看看食物的颜色，闻闻食物的香味，意念上领略了，就自然得到饱足，而且身心柔软，对于味尘不起任何贪著。吃完之后，不用人收拾，钵和饮食自然化去。到了吃饭时，又自然出现。

极乐天人所住的七宝舍宅，也是想让它高，舍宅就高；想让它大，舍宅就大；想让它安住在虚空，舍宅就安住在虚空……一一都是随着心念一起，就自然显现。

诸如此类要了解到，阿弥陀佛的大悲愿力是要让一切带业往生的众生都永离苦恼。这是非常重大的事情。所以，在方方面面的因缘上，都需要作周密地观察和设立。一个凡夫在带业往生之后，还有习气存在，还会冒出想吃饭、想穿衣、想住房子等的念头。这时候该怎么处理？这就要达到受用自然，才能免去劳苦

和造罪。也就是要在这些念头一出现时，就有佛力加持，让他受用自然，没有苦、不起烦恼，这才能超出三苦。不然，就实现不了带业凡夫一往生就顿超苦海的愿望。

所以，“自然”非常重要。阿弥陀佛建立的净土，方方面面都不须造作、称心如意。想见什么，就见到什么；想听什么，就听到什么；想吃什么，什么就来了。相反，不想要时，就自然消失。

一般人有这样的观念，认为通过劳作来收获果实才是正常的。他想不到还有受用自然的奇妙境界。在这里，要有观念上的转变。要懂得，“劳作得受用”只是一种业力现象，等业清净了，就不需要造作而能任运地受用。比如成佛之后，清净了一切烦恼和业，就一切都任运无为，远离造作。

总之，要领会到一点，就是靠着阿弥陀佛的大福德力，往生之后，就有无量的自然受用。娑婆世界是业力世界，凡夫是受业力的驱使，不得不辛苦劳作才能得一点受用。这实际是一种不自在的苦相，不是本该如此。众生本来具足佛性，有无量的财富、无量的受用，却丝毫受用不到，得一点五欲之乐，也要费尽千辛万苦，才能享受一刻，这就是苦相。

我们人都有美好的愿望，希望世上的人都想衣得

衣、想食得食，无灾无病，长生不死。但这只是愿望而没有事实。因为这是有漏业力形成的世界，并不能超出苦轮。那么，我们要到哪里去实现安乐的梦想呢？要到阿弥陀佛的极乐世界里去实现。因为这是远离一切障碍、显发一切功德的阿弥陀佛以愿力成就的清净世界，所以能实现一切安乐的梦想。

第三十九　受乐同于漏尽愿

设我得佛，国中天人，所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，我国土中的天人，所受的快乐如果不与灭尽烦恼的比丘相同，我就不取正觉。

这是法藏菩萨见到无量无边的众生恒时都沉溺在三苦当中，一刹那没有获得过真正的安乐。虽然有少许乐受，也一一成了痛苦的因。因此怜悯丝毫得不到安乐的众生，建立了这条大愿，誓欲让一切往生的人都不修而得到无漏的安乐。

这一愿的成就，在《无量寿经》上这样讲到：

极乐世界，具足功德的自然妙风，缓缓生起，微

微地吹动。这种风调和适中、不寒不热、温凉柔软、不弱不强，吹动着国土中的各种罗网和众多的宝树，发出无量的微妙法音，流布万种温雅德香。凡是听到法音的人，烦恼习气就自然不起。风触到身体，都得到比丘入灭尽定[3]那样的快乐。这就是“受乐同于漏尽愿”实现的一个证明。

这里也有甚深的内涵。阿弥陀佛要加持众生得到哪种快乐呢？如果是生起有漏乐，那实际上还是苦，并不是真正的乐。原因就在于有漏乐生起时，里面有贪著等的烦恼在活动，这就注定了后面在这个乐坏灭时，心里会生起忧苦。所以，在净土天人感受乐的同时，要遮止一切贪著等的烦恼。出于这种甚深的观察，阿弥陀佛显现净土境界时，不论是光明照身、还是风触到身体，或者让天人受用饮食等，都是在一受用时，就自然加持他身心柔软，没有烦恼扰动而领受真正的寂静安乐。其实，食物、风、光明都是佛的法身智慧流现的，受用食物、触到风、触到光明，就是心触到佛的加持。佛的加持一涉入，就得到无漏的安乐。

总之，阿弥陀佛建立的净土是极乐世界、是无为

[3] 灭尽定：是指灭尽六识心和心所的禅定。三果以上的圣者能入这种定。

国、是涅槃界，连针刺那样小的苦都没有，受用的纯粹是无漏安乐。《称赞净土经》说：“由彼界中诸有情类，无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐。”

第四十　随意见诸佛国愿

设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中，皆悉照见，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿说：我成佛之后，我国土中的菩萨，只要想见十方世界无量庄严清净的佛土，当时就能如他的心愿，在宝树中全部照见，就像对着明镜看自己的脸一样清楚。如果不能这样，我就不取正觉。

这是怜悯想见十方佛国不能如愿的菩萨，而立下这条大愿。

前面有一愿，“净国照见十方”，是总说——包括照见十方一切清净和不清净的国土。这里是别说，是随意见十方清净佛国。极乐世界的菩萨想见十方庄严清净的佛国，增益自己的修行，或者成就自身的净土，这时不必离开极乐世界，就能在宝树当中分明见到，这是这一愿的内涵。

第四十一　闻名诸根具足愿

“诸根”就是指眼、耳、鼻、舌、身、意六根。

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺陋不具足者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿说：我成佛之后，在他方国土的菩萨众闻到我的名号，直到成佛之间，诸根具足。如果闻我名字的菩萨们诸根缺陋不具足，那么我就不取正觉。

我们想：法藏菩萨为什么要发这条大愿呢?

因为法藏菩萨见到十方国土当中，有的菩萨在修行佛道时，由于往昔的业障，还会感得诸根缺陋的果报，这样在行菩萨道时，就会有很大障碍，因此就怜悯根缺的菩萨，立下了这条大愿。

所以净土法门的确很“特别”。按照一般的道来说，成就具足德相的人身、得到受用自然，或者远离女身、成就智慧、辩才、神通、相好等，都要修相应的因才能获得。但是弥陀愿海的加持力不可思议，它能在一切层面作加持，能使闻名信受者显发无量功德。

往生到极乐国土，自然没有根缺的现象。所以这

一愿主要针对他方国土的菩萨来发愿。这是指修证尚浅的菩萨还免不了随宿世业力而感受根缺的果报，比如眼瞎、耳聋、四肢残缺等。所以弥陀悲愿护念一切闻信名号的菩萨，使得他们一切生都能六根具足。所以，他方世界的菩萨如果听到弥陀名号时，能真正信受在心里，就得到弥陀愿海的加被，即使没有生到极乐世界，也能在成佛之间，永远远离诸根缺漏的过患。

不仅如此，甚至已经现前了根缺的异熟果，在佛力的摄持下，还能够恢复。下面我们讲一则事例作证明：

民国范古农居士的朋友叫做戴君，他毕业于上海南洋中学。有一年，他忽然双目失明，从此心情忧郁不乐。范居士就劝他念阿弥陀佛，而且介绍他住在平湖报本寺里。他日日夜夜一心专念，念了将近一年多，双眼就重见光明。

这就充分地证明佛陀的名号有使诸根恢复健全的功德力。如果菩萨能信受佛的名号，并且在自己的心里执持，那么以无欺的缘起力，就能在乃至成佛之间，六根健全、没有任何缺陋。

可见，弥陀名号有无量无边的功德能力，所以称它为“万德洪名”。这确实是极其殊胜的如意宝，比世间任何东西都奇妙！《往生论注》里说，无碍光如

来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。所以妙用不可思议。

第四十二　悉得清净解脱愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得清净解脱三昧，住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨又发愿说：我成佛之后，他方国土的菩萨众闻到我的名字，都能顿时证得清净解脱三昧，并且安住在这个三昧当中，在一动念发意的刹那间，就能供养无量不可思议的诸佛世尊，而不失去定心。如果不能这样，我就不取正觉。

愿文上说到“清净解脱”，所谓的“清净”，是指没有杂染、没有耽著；所谓的“解脱”是指远离一切系缚。在他方国土的菩萨众听到阿弥陀佛的名号，当即证得清净解脱三昧，安住在这个三昧当中，一念间，能供养无量不可思议的诸佛，而且在广兴供养、做种种事时，一丝一毫不失去定心。也就是说，身口意三门在做种种供养时，还是安住在定中，没有丝毫的移动。

对于这个“住定供佛”的境界，在《往生论注》上面说：“八地以上菩萨，常在三昧。以三昧力，身不动本处，而能遍至十方，供养诸佛，教化众生。”意思是说，八地以上的菩萨们恒时安住在三昧当中。以三昧的力量，在本处安住不动，而能周遍到十方世界供养诸佛，教化众生。

对于“住定供佛”，也有解释初地已初具此德，但还不能全离功用，八地以上才是无功用道。不管怎样，总的可以说，由听闻弥陀名号的力用，能随自身因缘获得顿登上地的成就。

第四十三　闻名生处尊贵愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：我成佛之后，他方国土的诸菩萨众闻信我的名字，都能在寿终之后生在尊贵之家。如果不能这样，我就不取正觉。

生到尊贵的家有什么作用呢？它的作用就是：能得到大众尊敬、供养、称赞，因为大众尊敬、供养、称赞，菩萨以善法劝导众生精勤修学，众生就会恭敬

采纳。因此为了广大教化众生，菩萨需要生在尊贵之家。所以，法藏菩萨就是怜悯有的菩萨由于出身卑贱，会障碍他教化众生的广大事业，因此就立下了这条大愿。

要知道，他方国土的菩萨即生没有了脱生死，又没有往生极乐世界，那么在寿终之后就还要转生。如果他闻到了阿弥陀佛的名号，就能以名号的功德力，生在尊贵之家。所以，不管今生能否往生西方，闻到阿弥陀佛名号都有极大的利益。

所以佛号的功德，我们真正校量起来，才知道它的不可思议。佛在《涅槃经》上说：假使打开大库藏，一个月当中，布施一切众生，所得的功德，比不上称念一声佛的功德，后者超胜前者无数。同样，在《增一阿含经》上面，佛对阿难说："如果有众生供养整个南赡部洲人民衣服、饮食、卧具、汤药，所获得的功德多不多呢？"当时阿难回答："世尊！甚多！甚多！不可计量。"佛告诉阿难："如果有众生善心相续，在挤一次牛奶的时间当中称佛名号，所得的功德超过前者无法计算。"还有，在《大般若经》上面说：如果有人以散乱心念佛，一直到他穷尽苦之间，这个福德不会穷尽。所以，散乱心念佛都有无尽的福德，何况以至诚心念？功德更是无量无边。

我们想：能持名号就有这么大的功德，这是什么原因呢？这是因为阿弥陀佛以大愿作众生多善根之因、以大行作众生多福德之缘。从这一愿来说，一个人如果闻到阿弥陀佛的名号，并且内心相信、接受，以至诚的心缘着名号称念，以这个大福德的力量，即使今生没有往生净土，来生也必定生在尊贵之家。这就是由佛的大愿力、由甚深的缘起力决定的。

第四十四　修行具足德本愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：我成佛之后，他方国土诸菩萨众闻信我的名字，便能欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。如果不能这样，我就不取正觉。

为什么发这一愿呢？法藏菩萨见到很多国土中的菩萨，纵然长久勤修，仍然不能具备菩萨行的无量功德，因此发誓成就万德洪名，使菩萨们都能“闻名一称而成万德”——就是在深信佛的名号后称念名号，就能成就菩萨的无量功德。

“欢喜踊跃”，是说菩萨闻到弥陀愿海和名号时，

心里生了信解，而充满欢喜；表现在外，就有踊跃的行为。

"修菩萨行，具足德本"，有两种解释：一、所谓的功德之本就是指六度。为什么呢？因为一切功德都来自修持布施、持戒、安忍、精进、禅定和般若。他方菩萨闻到弥陀名号而信受，就能完成六度万行。二、菩萨行指念佛之行。由于念佛具足万善，成为无量功德的根本，所以持佛名号也能流出六度万行。蕅益大师曾开示：真能做到一心念佛，放下身心、世界，就是大布施；真能做到一心念佛，不再起贪、嗔、痴的心念，就是大持戒；真能做到一心念佛，不计较是非人我，就是大忍辱；真能做到一心念佛，没有少许的间断和夹杂，就是大精进；真能做到一心念佛，不再妄想奔驰，就是大禅定；真能做到一心念佛，不被其他歧途所迷惑，就是大智慧。像这样，一切波罗蜜多的妙行都自然从一心中流出。以名号即实德的缘故，持名能流出无量妙行；以念念即佛的缘故，菩萨具足一切万行。

阿弥陀佛在因地已经发了这样不可思议的大愿，而且积累了无量无边的福慧资粮而成佛，他的愿望已经完全实现。如果我们如理如法地持佛名号，在生生世世当中行持大乘菩萨的六度万行就没有任何问题。

也就是说，会欢喜踊跃地修持菩萨道，生生世世通过六度万行利益众生。所以，阿弥陀佛的名号当中就有这样不可思议的加持力。我们如果有信愿，那么完全可以修行具足德本。

第四十五　皆得三昧见佛愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得普等三昧，住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：我成佛之后，他方国土诸菩萨众闻信我的名号，就都随即得到普等三昧，住在此三昧中，直到成佛，常见无量不可思议的一切诸佛。如果不能这样，我就不取正觉。

法藏菩萨为什么发这条大愿呢？因为他见到十方国土当中有的菩萨得到了三昧，能常见无量诸佛，而有的菩萨却不能常见诸佛，因此怜悯这些菩萨，立下了这条大愿。

“普等三昧”，就是能见一切诸佛的三昧。“普”就是普遍，“等”就是平等。以三昧的力量，能够普遍见到一切诸佛，这叫做“普等三昧”。就像《华严

经》当中解脱长者说：我入出如来无碍庄严解脱门，见十方各十佛刹微尘数如来（普见十方每一方当中各有十佛刹极微尘数那么多的诸佛），而且彼等如来没有过来，我也没有过去。我想见安乐世界阿弥陀如来，随意即见。想见栴檀世界金刚光明如来、妙香世界宝光明如来、莲花世界宝莲花光明如来、妙金世界寂静光如来、妙喜世界不动如来、善住世界师子如来、镜光明世界月觉如来、宝师子庄严世界毗卢遮那如来，如是一切，全部照见。同样，《般若三昧经》中，跋陀和菩萨问佛：“未来众生，云何得见十方诸佛？”佛教导他：“念阿弥陀佛，得见十方一切诸佛。”我们可以见到以持名的功德力，能普见一切诸佛。

这样，以闻信佛名就顿证普等三昧，这是弥陀愿海的加持所致；同时也因为闻名者是菩萨，惑障已经减薄，容易跟菩提相应。好比镜子经过打磨，垢障已经很薄时，来什么人立即就现出影像。类似地，功行深的菩萨一闻到弥陀名号，佛的妙德就在他心中显现。因为名号就是实德，菩萨能摄受佛的定慧妙德为自功德，所以能成就深妙的证德。

第四十六　自然得闻妙法愿

设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：我成佛之后，国中菩萨，都能随其他的志愿，想闻什么法，自然闻到。如果不能这样，我就不取正觉。

法藏菩萨为什么又发这条大愿呢？因为他见到十方国土当中，有的菩萨听到的法非常稀少，而有的菩萨却能随自己的意愿想听什么法就能听到什么法。因此怜悯不能随欲听法的菩萨，立下了这条大愿。

这一条大愿已经成就了。在《无量寿经》上这样讲到：极乐世界的七宝池中，水波发出无量自然的妙音，随着池中人想听什么，就听到什么。或者听到佛法僧三宝的声音，或者听到寂静的声音、空无我的声音、大慈大悲的声音、般若波罗蜜的声音，或者十力、四无畏、十八不共法的声音，种种通慧的声音、无所作的声音、不起灭的声音、无生忍的声音，乃至甘露灌顶、众妙法的声音。听到这些声音的人，都欢喜无量，随顺趣入清净离欲、寂灭的真实义，随顺于三宝，随顺于十力、四无畏、十八不共法，随顺于菩萨、声闻所行之道。

同样的，《阿弥陀经》上面也讲到，极乐世界常

有种种奇妙杂色之鸟，白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命之鸟，而且这些鸟昼夜六时发出和雅的音声，演说五根、五力、七菩提分、八圣道分等的妙法，极乐世界的人民听到这些法的声音时，都念佛、念法、念僧。这些鸟实际就是阿弥陀佛为使法音宣流而以神力变化的。莲池大师在《疏钞》上说，以此类推，极乐世界的七宝行树、阶道楼阁、宝池莲花、天乐天花、衣裓食器，任何事物都演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分等的妙法，而且听后都使众生随念三宝。

在《大般若经》中也说：净土树林等的内外万物，常有微风冲击，发出微妙法音，演说一切法都无自性……

这样，我们就明白，极乐世界已然成就自然得闻妙法的甚深境界。

这里我们讲解一下“无情作佛义”：

一般人认为花草树木、水流风响是无情法、没有佛性的存在，不能成道和转法轮。我们需要知道，这只是执著心的一种看法，认为有情一类有佛性，而无情不能作佛。实际上，一切诸法都本来安住在法性当中。在成就菩提时，就有“情与无情，同圆种智”。

领悟这一妙义的前提就是要通达万法唯心。这个

问题，我们借助梦的比喻来体会。在梦中显现的所有的山河大地、水流风响等的梦相，唯一就是梦心所现，和梦心不是两个别别他体的东西。同样的道理，器世界的万法唯一就是心显现的，心现为色法、心现为虚空、心现为古今三世、心现为心前的一切……既然都是心显现的，那就都是心。所以，一切显现都是心的相分，就像梦中所有的境界都是梦心所现一样。因此，青黄赤白是心、风声谷响是心、草木瓦砾是心……一切无情都是心的相分。既然都是心，那么随着心转依成法身智慧时，心中这一切有情和无情的法，就都显现为圆觉、显现为涅槃、显现为一切种智。所以，在法藏菩萨成佛的时候，从佛“如来藏心”所显现的净土庄严海，小到一尘一毛、一花一水，全都是佛的智慧、佛的法身，都圆明具德、具足一切果觉的妙用。以这个原因，极乐世界道场的菩提树能清净六根，风吹树枝、水动作响，都能演说妙法，无一物不是佛身，无一物不转法轮。而且都具有“自然”的妙德，就像如意宝随愿赐予一切所需，随着极乐世界的人愿听什么法，就自然流现这种法音，所以是在无分别、无造作当中任运施作佛事业。

大家再看愿文中这一句——“随其志愿所欲闻法，自然得闻”，从这里会意识到我们现在发愿非常重要，

如果能发起“法门无量誓愿学”的大愿、发起志求无上妙法的大愿，在往生极乐世界之后，就能和阿弥陀佛这一条大愿充分地相应，就能自然闻到一切佛法。这就看出，志愿大，和佛愿力相应的程度就大；志愿小，相应的程度就小。这个就像钟，大叩则大鸣，小叩则小鸣，都是感应自然的道理。所以，一定要随顺《普贤行愿品》发起大愿，以广大的愿力就能和阿弥陀佛的愿海充分相应，成就会非常地快速。

第四十七　即得不退转地愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：我成佛之后，他方国土诸菩萨众闻信我的名字时，如果不能随即得至不退转，我就不取正觉。

法藏菩萨为什么发这条大愿呢？因为他见到十方国土中，有的菩萨修行佛道时，半途而废；有的菩萨却能到达不退转位，因此怜悯半途而废的菩萨们，立下了这条大愿。

在南本《涅槃经》上讲：有无量众生在发起菩提

心之后，见有少许违缘，就开始退转菩提，就像水中的月亮，水一波动，水月就动荡起来。

比如，舍利弗发菩提心在六十劫当中行菩萨道。当他快要度过布施度的时候，来了一个乞丐，向他乞讨眼睛。舍利弗挖出一只眼睛给他。乞丐得到眼睛，用鼻子嗅了一下，就扔在地上并且用脚踩。舍利弗心里想：这样恶劣的人，真难度化，不如调伏自心，早脱生死。在他生起这个想法之后，就从大乘菩萨道退出来，沉沦在六道当中。在《十住菩萨断结经》上面，有一段舍利弗尊者的自述，他说：我往昔或者从初住的地位进修到五住的地位，之后又退回初住，然后又从初住重复修到五住、六住，这样经过六十劫，一直修不到不退转位。还有经上说，有菩萨在大通佛时期发菩提心，由于退缘大，导致尘点劫来堕在声闻地位。

所以《涅槃经》上面说："鱼子菴罗花，菩萨初发心，三事因中多，及其结果少。"意思就是说，鱼肚子里的鱼子，数量非常之多，但是能长成鱼的却很稀少；菴罗树的花很多，能结成果的也很少；初发菩提心的菩萨很多，能成就的很少。这样就知道，如果没得到不退转地，处处都容易退转的、堕落的。

以下再讲几个事例，说明一下这个问题：

在《宗门武库》上记载，宋朝海印信禅师，经常

受一个姓朱的官员供养。有一天，朱家的人见信长老进入内屋，就在这时朱家恰好生了一个女孩。派人去海印寺视探，得知信长老恰好是在女孩出生的时候圆寂的。这件事当时整个杭州城都知道。

到了女孩圆满一个月的时候，圆照本禅师来朱家探望，让人把女孩抱过来看。女孩一见就笑，禅师说："信长老，你错了！"女孩就哭起来，然后就死了。

另外，在《龙舒净土文》中记载，宋朝的草堂青禅师在生的时候，有个曾家的妇女，曾供养他斋饭和衣物。草堂青感恩她，就说："老僧将来给夫人做儿子。"

这一天，曾家妇人生下来一个男孩儿，派人去看草堂和尚，发现已经坐化。生下来的孩子，就是曾鲁公。因为前世出家为僧，修福修慧，所以少年登科，五十岁的时候做到宰相，但是离佛法却很疏远。

又比如，南宋宰相秦桧，前生是雁荡山的僧人，以前世的修持，这一世就做了宰相，但是收受金人的贿赂，事事为金国谋划，杀害了金国害怕的岳飞。别人不和他同谋，要么被他贬官流放，要么被他杀害。他死后堕入了地狱。老百姓的怨恨没办法消，就用面做成两个条，代表秦桧和他的夫人，一起油炸吃掉，又用铁铸成秦桧夫妇的像，跪在岳飞坟墓前面，凡是

来祭拜岳飞墓的人，都用木板痛打他们，还往他们身上撒尿来泄恨。

另外，清朝乾隆嘉靖年间，有三个出家人一同参禅。死后，一个生在江苏，叫彭文章；一个生在云南，叫何桂清；一个生在陕西，叫张费。其中只有彭文章记得前世的事情。

后来，彭文章进京考试，见到何桂清和张费，就说起他们前生做出家人参禅的事。两个人都不记得前生，却和彭文章一见如故，结成莫逆之交。这次考试，彭文章中了状元（皇帝殿试的第一名），何桂清中了榜眼（皇帝殿试的第二名），张费中了传胪（进入皇帝殿试的考生）。

后来彭文章做了主考学台，但是非常好色，最后老死在家中。何桂清当南京的制台，洪秀全造反的时候，丢了南京城，被皇帝问罪处死。张费给咸丰皇帝教过书，到了回回要造反的时候，把他骗去杀死了。

印光大师说：这三个人都不是平常的僧人，可惜不知道求生西方，虽然得了一点世间洪福，但是两个人不得善终，彭文章竟然还贪著女色，来世恐怕更不如这一生。

所以通过这些例子可以观察到，一般凡夫靠自力要成就不退转的地位是非常困难的。所谓的“不退转”，

就是指所修的功德善根只增进而不退失。一般人单单凭自己的力量要达到这种地位，确实有很大的难度。为什么呢？原因就是身处五浊恶世当中，退缘非常多；一个凡夫内在有无数的烦恼种子，一旦遇缘就会现行烦恼，导致屡屡退转，始终不能证果。就像海印信、草堂青都是宋朝大名鼎鼎的宗匠，但是他们和在家人交往过密，时间一久，动了世间凡情，就投生在对方家里做儿做女，后一世不如前一世。所以，“登不退地”谈何容易，哪怕起一个念头是不清净的，是世间的贪染，也要生死轮转。

秦桧更是三世怨的一个典型。印光大师说他以多年禅定工夫，后世做到了宰相，一被金人的贿赂所迷，就成了香臭、好歹、忠奸不知的痴呆汉。以至于后世的人打他的像、尿他的像、炸他的身，千百年以来，一直都是如此。所以，秦桧是一世修行、二世享福造业、三世堕落地狱受苦。

从上面的例子，我们就知道，修行人在没有登上不退转地期间，在轮回中的处境是非常危险的。今天还出家修梵行，明天就还俗成家；今生还做高官富翁，来世就成为下贱的奴仆；今生好不容易修行开悟，隔世又可能变成“悟后迷”……所以，只要没有登上不退转地，那就生死有份、恶趣有份。就像癌症病人一样，

只要癌细胞没有清除，就还会复发，置人于死地。因此，一个修行人努力要达到的第一关，就是得不退转地，过了这一关，才有不堕落的保证。

阿弥陀佛因地见到无数的初学菩萨在勇猛修行时，因为障缘纷至沓来而退转堕落，多生都不能证果，因此怜悯退转的菩萨，发大愿让凡是闻信名号的菩萨，都证到不退转地。

龙树菩萨在《十住毗婆沙论》中讲："若人疾欲至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。"意思是说，一个人要想快速到达不退转地，就应当以恭敬心执持阿弥陀佛的名号。在《阿弥陀经》上说："若有人已发愿、今发愿、当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。"所以闻到阿弥陀佛名号之后，能信愿持名，就能得到真实的不退转地。

有人问：为什么信愿持名就能得到不退转地呢？它的原因就是，不退转的功能已经摄在名号里面。一称名号的时候，名和义不分离，因此就得到不退转。这里"名和义不分离"是关键。道绰禅师在《安乐集》当中讲过两个比喻，其中第一个比喻：一般被狗咬了，用加热的老虎骨头敷在伤口上面，就能痊愈。没有老虎骨头，用手按摩，口里念："老虎来！老虎来！"

这样念几遍也能痊愈。这里，当心在念“老虎”名字的时候，意境里就有老虎的义，也就能起到老虎骨头的作用。第二个比喻：有人脚扭了，把加热的木瓜枝条敷在伤口上，就会好；如果没有木瓜，把手弄热，按摩受伤的部位，口里说：“木瓜！木瓜！”也能好。这也是在念“木瓜”的时候，心里已经有“木瓜”的义在里面，也就能起到“木瓜”的作用。都是源于万法唯心变现的妙理。要知道，世间名字都能这样有效，何况阿弥陀佛的万德洪名？佛已经把万德完全摄在名号当中，一称名号时，名和义不分离，当时就在心里得到真实的功德。所以，如果大家有真实的信心和愿欲，乃至诚心不断地念名号，在这时候，不退转的功能就持续不断地起作用，所以信愿念佛就能得到真实不退转地的果位。

这个就像有一种能让人飞升的仙丹，只要服入体内，仙丹的药力就开始无欺地起作用，能让人飞腾起来。飞的人自己并没有飞行的能力，但是依靠仙丹的药力，就出现这种能力。像这样，以佛的愿力和无量功德成就的弥陀名号，本身就具有加持行人得不退转的妙力，念佛的人信愿持名时，名号的妙力就自自然然在心中出现、就自然在心的深处作殊胜的加持，使他得到不退转。

第四十八　即得诸忍究竟愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一忍第二第三法忍，于诸佛法不能即得不退转者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：假使我成佛，他方国土诸菩萨众闻信我的名字时，不能随即得至第一忍、第二忍和第三法忍，于诸佛法不能随即得到不退转的话，我就不取正觉。

这也是法藏菩萨怜悯十方国土中很多菩萨都难以获得三种法忍，而立下了这条大愿。

这里所说的三种忍，就是音响忍、柔顺忍和无生法忍。在《净影疏》上面是这样解释的："寻声悟解，知声如响，名音响忍；舍诠趣实，名柔顺忍；证实离相，名无法忍。"这三种忍都是指对于无生空性获得法忍。

下面就逐一解释三种忍：

首先，听闻佛陀圣法而了悟一切诸法都像谷响一样，空无自性，这个叫做音响忍。

我们观察一下，一个空旷的山谷，随着声音而发出回响。这个回响正显现的时候，没有丝毫的实体存

在，完全是现而空的。如果这个回响有实体，那就应该有它安住的地方。但是在山谷的上上下下去观察，一点也得不到它的实体存在。又可以观察，这个回响如果有实体，那就应该有个来处。它是从虚空里过来的？还是从山谷里过来的？或者从呼叫者的声音里过来的？如果是从虚空里来的，那证明在虚空里可以有回响的实体存在，这样就应当成立，在没有呼叫者的声音和山谷等的情况下，也能在虚空里听到回响。实际上单是在虚空里根本听不到回响。第二，如果是从山谷里过来的，那在山谷里应当存在回响的实体，这样应当时时能在山谷里听到，为什么不向山谷呼叫时就听不到呢？第三，如果是从呼叫的声音里跑出来的，那在声音里应当存在回响的实体，但是用口对着地面呼叫的时候，为什么听不到回响呢？总之，我们可以见到所谓的回响并不是从虚空、山谷或者声音里传出的，在虚空、山谷、声音的每一处都没有回响存在。这样，在三处的每一处都没有回响，那么三处合起来也必定不会跑出来一个回响。这就像在每一粒沙子里没有油，这些沙子合起来也必定不会出油一样。这样就发现，回响是没有任何实体的法。它实际上是在呼叫、山谷、虚空这三个因缘和合的时候，忽而显现的完全是空性的法。所以，这是没有任何来处、没有任

何住处也没有任何去处的，它的体性应当是空性。

我们观察了回响之后，再举一反三，观察内外的一切诸法，就知道一一法都是现而无实的。比如，一切水都以湿为性、一切风都以动为性，那么一切万法以什么为性呢？以空为性！也就是说，一切万法都同样是空而显现的，而根本不是有实体而显现的。了悟了这一个真理，就叫做音响忍。

其次，“舍诠趣实”，“诠”，就是能诠真实义的教法文字；“实”，就是教法所诠的实相。要知道，教法就像手指，实相就像月亮，以教法来悟得实相，就像以手指指示天空中的月亮。“舍诠趣实”，就是舍开言诠而直接趣入实相。好比见到真月之后，就舍开指头直接看着真月一样。所以首先是“以手指月”，之后是“见月舍指”，就是舍开虚假的教法文字。不要执著“手指”是“月亮”，教法就是一种用来指示实际的方便，而见到了实际，就“舍诠趣实”，这个叫做柔顺忍。

接下来，“证实离相”，就是证入实相而远离一切相，这个叫做“无生法忍”。很多注解把第三忍解释成八地菩萨的境界，它的根据就是宋译的《无量寿经》中说：“闻我名号，证无生忍，成就一切平等善根，住无功用，离加行故，不久令得阿耨多罗三藐三

菩提。”这段经文明显地讲了“住无功用”，因此是指八地以上；“不久令得阿耨多罗三藐三菩提”，就是速疾成佛的意思。

像这样，由音响等的比喻，对诸法无生得到甚深定解后，随顺定解而增长观行，就能得到柔顺忍。进一步会证到空性，而得到无生法忍。总之，对于无生空性能够信受、通达而达到不退转，就能快速成佛。所以本愿中的“得不退转”与上一愿不同，前者是于无上佛道得不退转，而这里是于佛法得不退转。

这以上我们就讲了阿弥陀佛四十八愿的内容。

结束语

我们要体会到阿弥陀佛深彻的大悲心，是要普度三恶道在内的一切众生。那么，要完成这个大平等普度的愿望，就需要用最简单、最容易的方法。

比如过河，如果只有很细的一条钢丝，没有经过专业训练的人是过不去的，一般的人即使练上一辈子，也不一定能走钢丝，因此大多数人都只能待在河这边过不去。如果是一座很宽的大桥，那谁都可以走过去，连跛子、盲人都可以走过去。阿弥陀佛普度下至蜎飞蠕动在内的所有众生，要造一座什么样的桥呢？是造

钢丝桥吗？如果造“钢丝桥”，业力凡夫就走不过去。这样，自己累劫修行的成果和专门为众生建立的殊胜净土也就等于虚设了。因此，阿弥陀佛就用“称念名号”这个方便当中的第一方便，来使一切众生快速到达涅槃彼岸。

我们需要知道，这是最简单、最容易修的法。因为不必要其它，只要能开口念“南无阿弥陀佛”就可以。这样，下至鹦鹉、八哥鸟等都可以念。不然条件很高，就很少有人能做得到。

所以，阿弥陀佛因地发愿要设立最简易、最大众化的方法，谁都可以修的法。这个问题打个比方来讲，就像电视机是科学家发明的，但没有学过科学的老人或者小孩只要一按开关，内部构造复杂的元件就开始运作了。当初设计的思路，就是要达到让任何不懂电子学的人都能使用，这样才能让电视普遍进入千家万户，发挥最大的应用功能。如果制造成只有少数人能使用，那就跟大众绝缘了。就像这样，阿弥陀佛的大慈大悲心是要用最简单的持名念佛，来让一切众生得到高深的成就。

其次我们要体会到，这又是极圆满、极广大的法。佛的大悲心、大愿力是要把无量功德都摄集在名号当中，让众生受用。因此，这个法门能圆成一切功德。

莲池大师说："越三祇于一念，齐诸圣于片言。"意思是说，在一念当中能越过三大阿僧祇劫的修行，在六个字里面能达到与圣者同等的境界。所以，此法门极为圆顿。

我们上面学习了阿弥陀佛四十八愿，在四十八愿当中，处处可见阿弥陀佛是以名号来度众生的，显示了这一法门的殊胜奇特。称念名号能得男身、能得六根具足、能得人天恭敬、能得梵行、能得富贵、能消业障、能开智慧、能得不退转、能得无生忍、能得甚深陀罗尼、能得清净解脱三昧、能得普等三昧、能现前修习普贤之德……能往生、能成佛——一切都能获得。所以，蕅益大师说："念得阿弥陀佛熟，三藏十二部极则教理，都在里许。千七百公案，向上机关，亦在里许。三千威仪，八万细行，三聚净戒，亦在里许。"所以一个名号统摄万法、一个名号圆明具德，无量功德全摄在里面。

我们一般世间人对药的功能看得多、了解得清楚，就对它非常有信心，一生病就马上买药吃。但是对无价之宝的佛的名号并没有这样深的信心，念佛号的意乐提不起来。其中的原因就是了解得太少、了解得太浅，认识很不足够，不知道阿弥陀佛的名号是佛的果觉，是万应灵丹、无价宝王、万德洪名，极为不可思

议，连十地菩萨凭自力也难以了知这句名号当中摄有多少功德。

蕅益大师在《弥陀要解》中说：这一声阿弥陀佛，就是释迦牟尼佛在五浊恶世所得的阿耨多罗三藐三菩提法，现在以这个果觉全体授给浊恶众生。这是诸佛所行的境界，唯佛与佛才能究尽，不是九界自力所能信解。讲得非常真实。

所以我们需要知道，从佛圆觉果海里流现的六字洪名，实际上和佛的圆觉果海是不二的，它就是佛的果觉、就是佛的智慧，所以说“名号就是阿耨多罗三藐三菩提”。所以，在一念称名的当下，佛的果觉就在心里现了。就像莲花开的时候，就有莲蓬在里面，这个叫做“因果同时”。佛的功德全摄在名号当中，所以“一称阿弥陀，圆成无量德；一称阿弥陀，灭尽恒沙罪”。

所以，我们闻到阿弥陀佛的名号后，只要能至诚地持念，就能摄取到一切的功德。这个就像一笔巨大的资源，就看你愿不愿意摄取，再没有别的。如果愿意摄取，那就一下子得到那么多的大功德。又像摆了一桌山珍海味，愿意吃，就都能吃到，不愿意吃，就只有备受饥渴之苦；又好比进入了一座宝山，有手就能随意地摄取宝物。信心就像手，就看对阿弥陀佛有

没有信心。

又像一个山洞里藏有无量的珍宝，其他没有办法打开，只有对着门喊“阿里巴巴”，山洞就自动开启。喊“阿里巴巴”这四个字，意味着能得到无量宝藏。谁会念，就能进入山洞，成为大宝藏的拥有者。现在凭一句六字洪名，就能打开内在佛性的大宝藏。这是和阿弥陀佛心心相应的密码、是开启极乐世界大门的钥匙，能打开门进去，就能把所有的佛法功德采集在手。不论是智慧、辩才、三昧、神通，还是相好、陀罗尼、无生法忍，无量无边的功德海都从这里流现出来。这是佛心和众生心相应的问题。一念万德洪名，佛的功德就源源不断地融进心里。无量功德海，以这个密码一拨动，就可以入进去，所以是无上的方便、究竟的方便。

总而言之，阿弥陀佛四十八愿是从佛的大智慧、大慈大悲心当中流现的大秘密藏、大方便藏、大功德藏、大总持法。她给予我们众生的就是从暂时到究竟的一切利益、一切安乐、一切成就。依仗这个无与伦比的一乘愿海，我们如来藏本具的恒沙功德统统会开显出来。寿命达到的是无量寿；神通达到的就是极广大的神通；智慧达到的就是无尽的智慧；相好达到的是一切的相好；事业达到的是尽虚空界利乐有情的事

业……

阿弥陀佛以大慈大悲心把一切都为我们设计好了，他何止是慈母心肠！世间的母亲会替孩子着想，设计他的未来，上什么样的学校、读什么样的专业、成什么样的人才……但是最多只能想到短短一世几十年的小利益。而阿弥陀佛着眼的是尽法界众生如何快速成佛的问题。在阿弥陀佛的四十八愿里，把怎么样成佛、把怎么样实现暂时和究竟安乐的一切方面全部设计好了。关键就看你对阿弥陀佛有没有真实的信心。如果有真实的信心，那修一个阿弥陀佛的法门，就“一得一切得”，就一切所愿都能成满，不必再找其他。这个就像找到了一个包治百病的神医，全心全意地依靠他就可以了。这又像遇到了一个遍知一切的导师，对他有真实的信心，单单靠他就足够了，不会有什么不足，心也就踏实下来了。阿弥陀佛的这个法门，最关键的地方就是对阿弥陀佛生起信心，在任何情况下，不动摇、不改变，这样一直到底，就决定成佛。

总而言之，四十八愿是普度众生成佛的妙门。一切的佛法、一切的道、一切的方便都在里面圆满摄尽。如果我们是具足信心的有缘者，可以依靠她横超三界、直登净土、入不退地、速疾成佛。能值遇这个无上的

法门[4]，是我们多生多世修积福慧资粮的结果。希望大家珍惜而且勤修阿弥陀佛的法门，在这一生报尽的时候，顺顺利利地面见阿弥陀佛大悲慈父，一刹那间就往生西方极乐世界。

最后我们大家一起以这次讲闻四十八愿的功德，回向法界一切众生同生阿弥陀佛极乐世界！

4 “无上”可作多种理解，比如就三根普被、即生超出轮回而言，弥陀愿海法门最为殊胜。

思考题

1、法藏比丘为什么要发愿、修行，建立极乐世界？

2、法藏比丘发愿国中无有恶道众生，但极乐世界有鹦鹉、舍利等鸟类，这是为什么？

3、为什么极乐世界的天人不堕三恶道？

4、法藏比丘为什么要发愿国中天人形色无有好丑差别？

5、法藏比丘发愿国中天人都能具有宿命通，此宿命通与阿罗汉的宿命通有何差别？

6、修净土的人没有专门修天眼通，为什么一往生到极乐世界的自然就具足这样广大的神通？

7、法藏比丘发愿国中天人皆得见他心智通，这一愿有何重要意义？

8、法藏比丘发愿国中人具有不可思议的宿命通、天眼通、天耳通、他心通、神足通，这与成佛有什么重要联系？

9、法藏比丘为什么要发愿国中天人不起想念贪计自身？

10、什么叫正定聚？围绕这一点比较娑婆世界修行和在极乐世界修行的不同。

11、法藏菩萨为什么要发寿命无量愿？

12、为什么法藏菩萨发愿国中天人寿命无能限量？

13、为什么法藏菩萨发愿国中天人下至不闻不善之名？

14、法藏菩萨发愿成佛后十方世界无量诸佛都称赞自己的名字，这有什么重大意义？

15、什么是至心？

16、为什么谤法罪比五无间罪还严重？

17、为什么法藏菩萨要发愿在念佛人临终时与大众围绕现在他面前？

18、什么叫系念？什么叫至心回向？

19、三十二相的作用是什么？为什么本需修一百劫才能成就的相好，在往生的一念间就圆满得到？请由此体会净土法门的殊胜性？

20、解释第二十三愿：

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生，

使立无上正真之道。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

21、法藏菩萨发愿：设我得佛，国中菩萨，请由此愿体会极乐世界菩萨修行的殊胜性。

附录：

三十二相之因（出自《宝性论》注释）：

1、足下平满相：由往昔学道时立坚固誓愿故，最终成就如来色身足掌善住如龟腹般的平满相。

2、千辐轮相：由往昔布施种种资财故，成就手足掌千辐轮相。

3、足跟满足相：由往昔不轻视他人故，成就足跟广长踝不突隆渐圆相。

4、指纤长相：由往昔以正法救度众生故，成就手足诸指纤长相。

5、手足缦网相：由往昔不破人眷属故，成就手指足趾金网缦相。

6、皮肤细软相：由往昔布施种种妙衣故，成就皮肤柔软且身善住细嫩相。

7、七处隆满相：由往昔布施殊胜美食故，成就身体双脚背、双手背、双肩、颈后七处隆满相。

8、腨如鹿王相：由往昔护持佛法故，成就如伊尼延鹿王腨圆满结实渐细之相。

9、马阴藏相：由往昔不说淫秽语并断邪淫之故，成就

如象王或马王阴藏相。

10、身如狮子相：由往昔渐次行持广大善业之故，成就如狮王上身宽广相。

11、肩圆满相：由往昔行持真实善法故，成就肩脖无凹处隆圆丰腴相。

12、肩膊圆满相：由往昔对众生布施无畏并赐予安慰之故，成就臂膀圆实庄严之相。

13、双手过膝相：由往昔恒常欢喜助人成事之故，成就柔软、形圆、无粗细高低、不须俯身即能过膝的手臂相。

14、圆光一寻相：由往昔无厌足行持十善故，成就障垢清净、身具圆光之相。

15、无垢颈相：由往昔于病者惠施众药故，成就如海螺具三纹理无垢颈相。

16、狮子颊相：由往昔圆满修持善法加行之故，成就如狮子王平广脸颊相。

17、四十齿相：由往昔于一切众生心恒平等之故，成就四十齿且上下各二十数量相等相。

18、齿白齐密相：由往昔平息纷诤、和合破裂之故，成就清净密严齿相。

19、齐整齿相：由往昔布施极悦意的如意宝之故，成就无垢清净、无长短粗细的齐整齿相。

20、四牙白净相：由往昔三门一切作业未被过失染污而行持之故，成就如海螺般的大牙洁白相。

21、广长舌相：由往昔一切时中持真实语之故，成就细薄能覆自面的广长舌相。

22、得上味相：由往昔布施悦意美味之故，成就无边或无量、所有不可思议殊胜妙味，且劣臭之味亦成美味之相。

23、梵音深远相：由往昔断除恶语说柔和语之故，成就不须观待发心动机而自生之语如迦陵频伽般的悦耳音及如梵天般的清澈远闻音之相。

24、青莲花眼相：由往昔以慈悲心养育众生之故，成就如青莲叶般的黑白分明修长妙眼相。

25、眼睫如牛王相：由往昔心无谄诳之故，成就厚密油黑无有混杂如牛王睫毛相。

26、眉间白毫相：由往昔赞叹应赞之处之故，成就严饰面容、若抽则长一肘不抽右旋而住的眉间无垢白毫相。

27、无见顶相：由往昔恭敬顶礼上师之故，成就一切众生不见的顶髻相。

28、金色身相：由往昔内心堪能并施悦意卧具之故，成就具足清净障垢且无皱缩、细薄如金色之肤相，此为一切有情中最殊胜的佛陀所具有。

29、身毛上靡相：由往昔断除愦闹、增上善根且平等纳受堪布阿阇梨的教授之故，成就诸毛善妙细柔、每一孔生一毛、向上右旋之相。

30、绀发相：由往昔断除殴打及持器械等之故，成就无垢如琉璃宝般善住的绀发相。

31、身纵广等如尼拘树相：由往昔将自他一切安置于三摩地之故，成就如圆满尼拘陀树长宽均等的佛身相。

32、普贤无比大仙人相：由往昔修复佛像佛塔并于诸怖畏中救度有情之故，成就普贤无比大仙人相，即佛身具那罗延力如金刚身坚固、正直、各方皆具庄严之相。